

**Primaveras del Pensamiento Paraguayo:
Idearios Pacifistas e Integracionistas en el Sacerdote Ramón Talavera
(1950 – 1960)**



**Isel Judit Talavera
2016**



Ministério da Educação
Universidade Federal da Integração Latino-Americana
Instituto Latino-Americano de Economia, Sociedade e Política
Programa de Pós-Graduação em Integração Contemporânea da América Latina (PPG-ICAL)

Primaveras del Pensamiento Paraguayo:

Idearios Pacifistas e Integracionistas en el Sacerdote Ramón Talavera

(1950 – 1960)

Isel Judit Talavera

Foz de Iguazú, 2016



Isel Judit Talavera

**Primaveras del Pensamiento Paraguayo:
Idearios Pacifistas e Integracionistas en el Sacerdote Ramón Talavera
(1950 – 1960)**

Disertación de la Línea de Investigación: 'Integración, Cultura y Sociedad' del Máster en Integración Contemporánea de América Latina (ICAL) de la Universidad Federal de la Integración Latino-Americana (UNILA) presentada para obtención del título de Máster a los docentes: Prof^a Dr^a Geni Rosa Duarte, Prof. Dr. Pablo Félix Friggeri, Prof^a Dr^a Suellen Mayara Peres de Oliveira y Prof. Dr. Paulo Renato da Silva, bajo orientación del Prof. Dr. Paulo Renato da Silva.

Foz de Iguazú, Septiembre de 2016

Isel Judit Talavera

**Primaveras del Pensamiento Paraguayo:
Idearios Pacifistas e Integracionistas en el Sacerdote Ramón Talavera
(1950 – 1960)**

Disertación de Maestría de la Línea de Investigación: ‘Integración, Cultura y Sociedad’ del Programa de Pos Grado en Integración Contemporánea de América Latina (PPG-ICAL) del Instituto Latino-Americano de Economía, Sociedad y Política presentada para la obtención del título Máster en Integración Contemporánea de América Latina con la Orientación del Prof. Dr. Paulo Renato da Silva.

BANCA EXAMINADORA

Orientador:
Prof. Dr. Paulo Renato da Silva
UNILA / ICAL

Prof. Dr^a. Geni Rosa Duarte
UNIOESTE, Marechal Cândido Rondon

Prof^a. Dr^a. Suellen Mayara Peres de Oliveira Oliveira
UNILA

Prof^a. Dr. Félix Pablo Friggeri
UNILA / ICAL

Foz de Iguazú, 14 de Septiembre de 2016.

*Sube, sube, sube
Bandera del amor
Pequeño Corazón
Y brilla como el Sol
Y canta como el Mar*

*Canta como el Viento
Peinador de Trigo
Canta como el Río
Canta pueblo mío
**Si, los pueblos que cantan
Siempre tendrán futuro***

*Sube, sube, sube
Bandera del amor
Pequeño Corazón
Y brilla como el Sol
Y canta como el Mar*

***Canta por las voces
De los que soñaron
Canta por las bocas
De los que lloraron...
Canta***

*Dame tu esperanza América India
Dame tu sonrisa América Negra
Dame tu poema América Nueva,
América Nueva, América Nueva*

*Sube, sube, sube
Bandera del Amor
Pequeño Corazón
Y brilla como el Sol
Y canta como el Mar*

*Canta por los bellos
Días que se han ido
Canta por mañana
Canta buen amigo
Canta...*

Letra y Música: Víctor Heredia
Intérprete Mercedes Sosa

Dedico este estudio al Pueblo Paraguayo, que desde el pulsar en medio del Continente Latino que llene de esperanza a toda América Latina...

Pueblo Paraguayo: Fuerza-motriz, Ideal-sueño, Amor y Motivo de las acciones del Sacerdote Ramón Talavera.

Dedico a los sueños, a los poemas y a las sonrisas de la América Indígena, Nuestramérica Negra, a Latinoamérica de todos los Pueblos...

.... Dedico a la América Nueva: que simplemente canta por la Integración Latinoamericana desde los Pueblos...

*América debe ser una, de todos depende;
así la vemos y la sentimos desde el
Paraguay.*

Ramón Talavera, 1959.

... Yo agradezco...

Esta disertación es mucho más que un estudio científico, político y social sobre Paraguay y América Latina, es la oportunidad de una Realización Íntima que desde tiempos anidaba en mi corazón, de esta forma tengo infinitos agradecimientos a tantos seres queridos que me apoyaron, incentivaron y guiaron todo este mi caminar.

Agradezco con toda mi Alma a papá, Ramón Antonio, que desde pequeña me inspiró a soñar por un mundo de paz, amor y vida, que me enseñó, que las primeras transformaciones se anidan en nuestro corazón y palpitan en nuestra presencia.

A mi mamá: Isel Georgina, que incentivó en mis jornadas a concretizar mis sueños y deseos, y que me confortó en momentos también, tan difíciles...

Agradezco a mis hermanas y hermano: Ana Luisa, Luz María y Juan Cristhian que me apoyaron y me dieron sus hombros amigos cuando así los necesité...

Un especial agradecimiento a Luz María, que me iluminó y me acompañó a tantos lugares en Asunción, a recopilar documentos, a buscar libros, a entrevistar amigos, a buscar y pensar respuestas... ¡Tu presencia fue fundamental para mí! Gracias Luchi!

Agradezco profundamente a Paulo Renato, que me acompañó siguiéndome en esta jornada, paso a paso, trayecto a trayecto y me condujo por horizontes que me permitían Ver, Sentir y Pensar cada vez más y más lejos... Por sus formas de concebir el mundo... Gratitud por sus aportes tan minuciosos, críticos e inspiradores... En su dedicación tan especial, Paulo me pudo revelar la faz de un ser único: repleto de humanidad y sensibilidad y al mismo tiempo con un compromiso riguroso ante la Historia. Pude sentirme acompañada y Paulo entendiendo mis limitaciones, acogió diversas veces con serenidad tantas dudas en que mi ser inquieto estaba inmerso. Su apoyo fue muy inestimable y valioso ante los desafíos que me deparé al desarrollar esta investigación. Así, de esta experiencia llevo un Agradecimiento Eterno en mi Corazón por orientame a realizar este mi Sueño tan Anhelado... ¡Mil Gracias!

Un agradecimiento más que especial y lleno de afecto al primo Augustin Talavera Gonzales, que sin él, este trabajo no tendría tanta profundidad... Agradezco a mi primo, por las fuentes y materiales de investigación, por las conversas profundas y llenas de reflexión, por el apoyo y por tantas inspiraciones. Muchas de las ideas expresas aquí, partieron de nuestras conversas, y de las propias inquietudes de Augustín, que fue siempre crítico, sincero y veraz en sus indicaciones... ¡Gracias!

Joel Filártega, hombre inspirador, amigo y compañero del sacerdote Talavera, por sus palabras, por su tiempo, por su entrevistas... y principalmente ¡por su ejemplo de Vida!

A Diana Arellano, por los periódicos históricos que retrataban la trayectoria del sacerdote en el exilio, por sus palabras al respecto de este estudio que me conmovieron.

A Pablo Félix, que desde el primer día que lo conocí, creyó en el potencial de ésta investigación, me incentivó y dio forma a los primeros pasos de esta realización...

Al periodista Carlos Cáceres Perez, que por años seguidos me ayudó a recopilar historias, compartiendo reflexiones, siempre dispuesto a ayudarme...

Al escritor Bernardo Neri Fariña, quien de la misma forma estuvo siempre presente en generosidad cuando necesité de ayuda y esclarecimientos...

A los profesores del Programa de Pos-grado en Integración Contemporánea de América Latina de la Unila

Al Centro de Direitos Humanos e Memoria Popular de Foz do Iguaçu

A los Amigos del Alma, de Sueños y Realizaciones de Un Mundo Mejor:

Al amigo Alexandre Palmar, por su contribución en la digitalización de documentos.

A Alyne Eidit, a Ana Nagoli, Luciana de Melo, Juan Lauria, Leticia Scheidt, Florentina Peralta, Helen Ramos que me acompañaron con su amistad, dándome fuerzas y mostraron su luz y apoyo al atravesar momentos tan difíciles...

A los amigos Sandra Caselato, Yuri Hass por las profundas conversas y reflexiones repletas también de alegrías y esperanzas...

Un agradecimiento especial a Fabio Borges, que con él aprendí a Pensar, Soñar y Amar a la Integración Latinoamericana...

Un Ser más que especial, un gracias por ayudarme en esta Realización de mi Alma...

A tantos otros amigos que aportaron en esta investigación, con presencia, amor y fuerza.

A todos:

Gratidão! Aguije! ¡Gracias!

RESUMEN

Las principales perspectivas de análisis de las Relaciones Internacionales están centradas especialmente en el Estado como actor principal. Entretanto salimos del ámbito gubernamental para centrarnos en el individuo y por medio de éste, problematizar las relaciones entre países y pueblos. Así, a partir de una *Historia de Vida* es posible leer una sociedad, su cultura y las formas como se relacionan, influyen y operan presiones ante los propios Estados y alteran sus comportamientos. Por medio de la trayectoria de vida del sacerdote Ramón Talavera (1923 – 2010) problematizamos la sociedad frente al stonismo, el papel de la Iglesia Católica frente al Estado de excepción, como también las integraciones de movimientos sociales en Paraguay y en el exilio, así aportamos la relevancia y el protagonismo de los pueblos en las Relaciones Internacionales. Para eso, reconstruiremos la actuación político-social de Talavera siendo nuestro recorte temporal delineado por 2 ejes analíticos y simbólicos de su trayectoria: (1) Trayectoria político-social en Paraguay, con su compromiso libertario y los principales enfrentamientos contra la dictadura en los años 1950 a 1958; y (2) Trayectoria político-social en el exilio en los años 1958 a 1960, cuando estimuló la formación del *Frente Unido de Liberación Nacional* (FULNA) con vías pacifistas e integracionistas y se tornaría un vocero contra las injustas condiciones económicas, sociales y políticas de su país.

Palabras Clave: Paraguay, Historia de Vida, Padre Ramón Talavera, Pensamiento Pacifista e Integracionista, Dictadura Stroessner, Exilio.

RESUMO

As principais perspectivas de análise das Relações Internacionais estão focadas no Estado como ator principal. Entretanto deixamos o âmbito governamental para concentrarmos no indivíduo e através deste problematizar as relações entre os países e povos. Assim, a partir de uma *História de Vida* é possível ler uma sociedade, sua cultura e as formas como se relacionam, influenciam e realizam pressões perante os próprios Estados e alteram seus comportamentos. Através da trajetória de vida do padre Ramon Talavera (1923 - 2010) problematizamos a sociedade contra o stonismo, o papel da Igreja Católica perante o Estado de exceção, bem como a integração dos movimentos sociais no Paraguai e no exílio, assim trazemos a relevância e o protagonismo dos povos nas Relações Internacionais. Para isso, reconstruiremos a atuação político-social de Talavera com um recorte temporal delineado por dois eixos analíticos e simbólicos de sua carreira: (1) Trajetória político-social no Paraguai, com seu compromisso libertário e grandes confrontos contra a ditadura nos anos 1950-1958; e (2) Trajetória político-social no exílio nos anos 1958-1960, quando incentivou a formação da *Frente Unida de Libertação Nacional* (FULNA) com vias pacifistas e integracionistas e se tornaria um porta-voz contra as injustas condições econômicas, sociais e políticas de seu país.

Palavras-chave: Paraguai, História da Vida, Padre Ramon Talavera, Pensamento Pacifista e Integracionista, Ditadura Stroessner, Exílio.

ÍNDICE

Invitación hacia una lectura:	15
Andanzas en los Exilios Latinoamericanos	15
INTRODUCCIÓN	20
HISTORIA DE VIDA COMO LA HISTORIA DE UN PUEBLO:	20
Del Palpitar del Corazón Latinoamericano al Pulsar de un Continente.....	20
A Pensar la <i>Pasada</i> Dictadura Stronista... ..	22
... A Pensar la Condición Paraguaya <i>pasada</i> por la Dictadura	22
Desde la Mirada Paraguaya	25
Leer Silencios	27
CAPÍTULO I	35
RELACIONES ENTRE IGLESIA Y ESTADO	35
Perspectivas y Proceso Social	35
Proceso de Institucionalización del Cristianismo	36
Espíritu del Siglo XX.....	42
Conjugando <i>lo Espiritual</i> con <i>lo Social</i> :.....	45
La Acción Católica	45
La Juventud Obrera Cristiana	49
<i>Ver, Juzgar, Actuar</i>	50
La Iglesia Católica en Paraguay.....	52
Iglesia Católica y Dictadura Stroessner.....	58
La presencia de <i>lo Espiritual</i>	64
A emocionar ideas y conmoviendo concepciones.....	66
CAPÍTULO II	69
ABRIR ESPACIOS DE VIDA CON LA FECUNDA EXISTENCIA:	69
<i>El Noble Gestar por la Democracia y la Liberación del Pueblo Paraguayo</i>	69
Experiencias que Sublevan y Elevan el Espíritu:	71
Guerra Civil, Pérdidas Familiares y Ordenamiento Sacerdotal, 1947	71

Ordenamiento y Primera Misa, 23 de Noviembre de 1947	73
Experiencias que Sublevan el Espíritu:	74
Capellán de la Cárcel Pública de Asunción, 1948	74
Asesor Nacional de la Juventud Obrera Católica y	77
Dirección del Periódico Semanal <i>Juventud Obrera</i> , 1949 a 1953.....	77
Tejer el Pronunciamiento	79
Tejer Pronunciamientos Paraguayos:.....	80
Críticas al Gobierno Federico Chaves, 1951	80
Pronunciar <i>Vale la Pena Salvar a la Patria</i> :	83
Programa Radial, 1954	83
CAPÍTULO III	92
TRAYECTORIAS DE DIGNIDAD Y EMANCIPACIÓN:	92
Intérpretes y Protagonistas de la Liberación del Paraguay	92
Atendimientos a Presos Políticos y.....	93
Amenaza de Excomuni3n por el Nuncio Apost3lico, 1956.....	93
Apoyo a Movimientos Sociales y	97
Defensa de Pobladores contra Desalojo, 1957.....	97
Defensa contra el Desalojo de.....	100
Diez Mil Residentes Asuncenos, 1957 y 1958	100
TRAYECTORIAS DE DIGNIDAD Y EMANCIPACIÓN:	107
Demostraciones de(l) Ser Paraguayo en las acciones del <i>Pa'í</i> Talavera	107
Manifestaci3n P3blica.....	108
Frente al Pante3n Nacional de los H3roes, Febrero de 1958	108
Ecos de Dignidad: Vale la Pena Salvar a la Patria	109
¿Fuerza represora? o.....	115
Presencia, Voces y (Re)Conocimientos Paraguayos	115
Desatando cadenas de manifestaciones:	119
Acto p3blico en Encarnaci3n, Marzo de 1958.....	119
Huelga de Hambre del Padre Talavera	125
Protesta Pacífica por la prohibici3n de manifestarse en p3blico, 1º Agosto de 1958	125
Huelga General de Trabajadores.....	129
27 de Agosto de 1958	129

Demolición de la Parroquia Virgen del Carmen de Talavera	132
Atentado y Expulsión del País, Noviembre de 1958	132
CAPÍTULO IV.....	138
INTEGRACIÓN LATINOAMERICANA DESDE LOS PUEBLOS:.....	138
Una mirada hacia el Frente Unido de Liberación Nacional en el Exilio	138
Ensayos sobre la Integración desde los Pueblos	139
El Exilio como Hecho Integrador	143
Del exilio expulsor.....	143
Del exilio a la soñada (re)integración:	149
Experiencias paraguayas de resistencias y emancipaciones	149
1ª Vía: El Fulna como Guerra de Guerrillas	153
Condiciones embrionarios para la creación del Fulna desde la vía Pacifista	157
2º Vía:	159
Orígenes del Frente Unido para la Liberación Nacional (FULNA) del 59.....	159
Instrumentos Pacíficos para la Liberación del Pueblo Paraguayo.....	159
Instrumentos Pacíficos del Frente Unido de Liberación Nacional	165
El Exilio como Hecho Integrador	173
Del exilio expulsor...Al contrasentido integrador.....	173
CONSIDERACIONES FINALES	176
A Irrumpir la Alteridad:	176
Tejemos y Pronunciamos: ‘Sí-al-Otro’	176
ANEXOS	186
BIBLIOGRAFIA	192

Invitación hacia una lectura:

Andanzas en los Exilios Latinoamericanos

Hay una línea tenue entre el pasado y el presente, hay un continuo eco entre el ayer y el hoy, existe una repercusión de las pisadas del tiempo: el caminar de antes es el trayecto muchas veces circulares del después y desde nuestro presente, el aquí y ahora, es el momento de la enunciación.

Al bosquejar esta pesquisa que parte de un presente y tiene como objeto un pasado reciente, invito a penetrar en cada una de estas letras, a zambullir en el espíritu de las palabras y tocar el alma de sus significados, ya que; por detrás de una historia de vida el sentimiento de las experiencias de *lo cotidiano* también son transformadores.

De la misma forma al delinear esta investigación, camino en las líneas de la Historia-Vida: este caminar es una búsqueda y un encuentro, es una partida y una llegada, es recibir y retribuir. En esta jornada entre el pasado y el presente, entre idas y vueltas retorno juntando contextos silenciosos y sociales; reconcilio y aproximo *lo pretérito y lejano con lo actual y cercano*; así regalo nuevamente a la Historia-Vida un recorrido impar, pensado, sentido y vivido.

Abro aquí una pequeña puerta, tal vez de una página de la historiografía paraguaya ocultada por el exceso de 'historias oficiales', entretanto, además de pequeña puerta, es como si pudiéramos dar un paso a más y entrar a un distinto lugar, lugares en que encontramos nuevas formas de ver, analizar y (re)dirigir *nuestros propios espacios*.

Nuestros-espacios: a medida en que penetramos y nos apropiamos aún más, sean pequeños o grandes, son como Nuestra-América: única, diversa y complementaria. En ese lugar percibimos que las páginas a ser leídas, sentidas y experimentadas fueron escritas por manos desconocidas, manos de personas simples del cotidiano. La materia-prima, el sustrato esencial de ese escrito es la Vida en sí; vida y experiencia como conocimientos eminentemente de lo popular.

En la vida de los pueblos, leemos relaciones tejidas entre comunidades, vemos sus vínculos, notamos integraciones de ideas, lazos de expectativas y sueños de seres. Aquí, en esta propuesta partimos de la existencia del sacerdote Ramón Talavera como hilo conductor y existencia reveladora. Reveladora porque en su individualidad llevaba

una colectividad. En su historia de vida y en su memoria, es posible leer la historia de vida del pueblo paraguayo, en su trayectoria se encuentran integrados y conectados muchas existencias, voces y ecos. Reveladora e inspiradora, porque además de escuchar sistemáticamente una simple frase: “*Pa’í¹ Talavera, el pueblo te espera*” en pleno años 90, esa expresión remetía al contexto de los años de plomo de las dictaduras latinoamericanas. Inspiradora, porque del dolor del plomo, emerge otro elemento, una *raíz-propuesta* fuerte y firme, fundamentada en la espiritualidad, en la paz.

En los más agudos tiempos, en los subsuelos, en las trincheras, entre las calles y las cárceles, entre las balas y las protestas, la (r)existencia del pueblo paraguayo sonaba en la voz de ese padre, esa frase conducía una fuerza colectiva de transformación y enfrentamientos emancipadores. Así, las acciones del Padre Talavera reflejaban las voluntades de un pueblo. Las posturas de ese joven *pa’í* eran espejo de toda una joven generación que pronunciaban al ser paraguayo comprometido por la solidaridad y la libertad.

Como una fusión, o un engranaje, la expresión ‘*Pa’í Talavera el pueblo te espera*’ enuncia apoyo mutuo. Andamiaje de un manifiesto: la expresión es reflexionada, y como la voz necesita del aire para tocar las cuerdas vocales emitiendo el sonido; la frecuencia-transmisión expone la fuerza de presencias, así las labores de libertad se manifiestan en un conjunto unísono. Es enlace de esperanzas y perspectivas, pues para que marchen los movimientos de una sociedad, cada uno de los integrantes es la fuerza motriz para avanzar. Esa voz era una voz colectiva.

En ese momento me interesé por entender más esa frase pronunciada por miles de paraguayos en la obscura era Stroessner (1954-1989). Intenté adentrar en las entrelineas de ese manifiesto. Y ¿porque esa voz “*Pa’í Talavera, el pueblo te espera*” era una voz colectiva?

Es así que he escuchado, visto y sentido la experiencia de un joven anciano de más de 75 años recordando su historia y trayectoria. Luego, ofrezco un pequeño relato con una dimensión sentimental que traspasa el significado de esta relación de cercanía. Comprendo que este estudio parte del presente, atraviesa el pasado, y por esta experiencia de *proximidad* rescato la permanencia, porque el conocimiento y la historia perteneciente a los pueblos permanecen vivas en las memorias y se proyecta hacia adelante.

¹ Voz guaraní: cura, padre, sacerdote.

La trayectoria narrada por este anciano trazaba muchas andanzas, hilvanadas y dibujadas por diferentes tonos, colores y ritmos. Comprendía cada vez más a medida en que él iba envejeciendo. Los tiempos pasados para Ramón Talavera estaban cargados de una lenta soledad que el destino lo ‘llevara’ a pasar. Desarraigado de su comunidad de origen, otras veces esa lentitud paralelamente se convertía en una persecución: veloz huida por la preservación de la vida, dignidad e integridad.

Retrocedo nuevamente a décadas pasadas en que los pueblos latinoamericanos fueron violentados al atravesar por las absurdas páginas de gobiernos dictatoriales, debido a la incomprensible persecución a grupos, comunidades, vidas, por el hecho de expresar sus voces, sus deseos de libertad, justicia y paz. Es el contexto en que está conectada esta micro historia.

Ramón Talavera, nació en el siglo pasado, en 1923, un paraguayo con incuestionable fuerza y un alma inconformada. Había sido testigo de una realidad dura y perversa en Paraguay. En el año en que nació estalló una guerra civil, el espíritu de la época era turbulento además de heredar las secuelas de la Guerra Grande contra el Paraguay. Talavera todavía presenciaba la guerra de Bolivia de 1932-1935, pasaría por la Revolución de 1947, un conflicto interno en que su patria se masacró mutuamente; las posteriores disputas políticas por gobernabilidad del país; como también el golpe de 1954 en que Stroessner asumiría el mando bajo el Partido Colorado.

La diferencia en este escenario caótico en que se manifestaría Ramón Talavera, era su vocación sacerdotal. Por ironía de la vida, el mismo año en que se había ordenado sacerdote, 1947, sobrevendría la segunda guerra civil paraguaya. Su inclinación en favor de los pobres guiaría sus pasos prácticamente en todo su pasaje por Paraguay.

Trabajó en los campos paraguayos de la década de los 50. Comentaba que los sicarios del gobierno desplazaban a poblaciones, desterraban a campesinos de sus tierras e implantaban sistemáticamente el terror. Presenció un sin número de violaciones. Escuchó y atendió llantos del alma humana: denunció violencias por las cuales mujeres eran sometidas delante de sus maridos y hermanos; presenció balazos y disparos hacia animales domésticos frente a sus dueños para implantar el pavor; sufrió al ver a ancianos amarrados y atados a caballos, arrastrados por kilómetros con espaldas desnudas en atrito sobre la tierra. Era comprensible y notable la indignación de ese joven *pa'í*, pues sentía en la piel los dolores paraguayos al atender enfermos y heridos. Años después de ser nombrado capellán de la cárcel, trabajó en favor de los presos políticos por la libertad.

En ese transcurso, organizó manifestaciones, resistencias, enfrentamientos, siempre al lado de los pobres, campesinos, obreros, estudiantes, todo y cualquier partido político, independientemente de su bandera o color. De todas las (r)existencias también le costó el encarcelamiento, la tortura, intentos de asesinatos y el exilio en 1958. Sin embargo, ese exilio era la otra mejilla de la resistencia, de compromisos y encuentros latinoamericanos.

En el exilio, los pueblos se reunieron en solidaridad, bajo los ideales democráticos y conmovidos por los derechos humanos. Por el anhelado retorno a su comunidad de origen, de la integración exterior a la soñada (re)integración a su gente. Exiliados y perseguidos; paraguayos, argentinos, chilenos, uruguayos, brasileros, sean de dónde sean, estaban unidos.

Décadas después, en ese exilio, Ramón Talavera que ya había abandonado la Iglesia Católica Apostólica Romana, conoció a Elva Duarte, quién sería su primera esposa. Elva fue categorizada como ‘desaparecida’, y sin redondeos, aquél gobierno de Videla, aquél Estado Nacional de mediados de la década del 70 había retirado su vida, y en su partida física, dejó una hija de apenas 4 años. Pasados años, conoció a Isabel Augé, una argentina exiliada en Paraguay, con ella trajo al mundo dos hijos. Sin embargo la vida le traería una compañía que vendría de vientos del sur.

Estos vientos andinos cuentan la historia de una chilena de poco menos de 30 años exilada en Argentina. En Chile, no había sustento para su familia. Endulzaba los té con pedazos de caramelo porque faltaba azúcar en aquellos tiempos. Tanto faltaba el dulce de la vida, como el pan, los alimentos básicos y si sobraba lo amargo de las dificultades. En busca de sobrevivencia, trabajó en diversas fábricas de Buenos Aires. Pasados algunos años en Argentina, Georgina supo que Allende fue asesinado en el Palacio de la Moneda.

El tiempo también le traería la vivencia del golpe militar que le rendiría ‘algunos días’ en la cárcel. El hecho era que simplemente en la rebeldía de su juventud había repudiado el abuso de un militar en un establecimiento público. Para ella, la cárcel fue solamente un pequeño susto, pues para su hermano menor que participaba de movimientos insurrectos en Chile le resultaría 3 años de prisión y exilio en Francia. Tiempos tristes de pobreza, golpes y represión.

A inicios de la década de 80, el exilio también aproximó a Ramón y Georgina, extranjeros, apátridas, forasteros en Argentina. De ese encuentro e integración humana trajeron dos hijos en 1981 y 1983, años marcos en que finalizarían las dictaduras en

Argentina y en Brasil, mientras tanto en Paraguay se extendería hasta 1989. Establecieron permanencia en Foz de Iguazú, lugar de países, pequeño pedazo del mundo, laboratorio de encuentros y de integración. Para Talavera, un lugar estratégico y político para pensar y practicar la solidaridad, además de estar cerca de su amado Paraguay.

Todos extranjeros ahora en este suelo de ‘encuentro de aguas grandes’ vivieron algunas experiencias y *sentimientos no-pertenecientes* por ser ‘extraños’ ya que cuestionaban sus nacionalidades, sus orígenes. Menosprecios y vergüenza por hablar una lengua extranjera en suelo brasileiro, mezclados con los preconceptos y discriminaciones por asumir raíces guaraníes. Es así que las identidades nacionales trabajan subjetivamente en el inconsciente colectivo y construyen discursos destructivos, que desintegran, ve al otro como enemigo que debe estar fuera de las fronteras imaginarias del Estado Nacional. Todas esas experiencias fortalecieron mi comprensión que las barreras geográficas, físicas y políticas están en la mentalidad de los pueblos, de los seres humanos, ya que las nacionalidades son artificiales y no representan la cultura del integrar.

Así, de este impulso de emancipación e integración y en las mencionadas latitudes presentes en las memorias, encuentro el despertar de deseos de transformación y fuerza. Pensar de esta parte de enunciación que es América Latina y el Paraguay, desde una perspectiva de producción de memoria que florece después de haber sido silenciada por décadas, pregunto: ¿la visibilidad de *memorias de emancipación* podría ejercer poder, ocupar espacios e interferir en la política actual? El tiempo dará las respuestas aunque siento que es vital mirar las memorias con claridad y encontrar su luz para iluminar y (re)significar nuevas historias, posturas y pasos.

Recordar, rememorar aquí, demostraría una actitud subversiva y de resistencia de(l) Ser. De los anhelos del pueblo paraguayo que habría entregado confianza a un portavoz de deseos colectivos “*Pa’í Talavera el pueblo te espera*” y en estas circunstancias de las *Integraciones de Nuestramérica*, descubrí que mi familia y yo somos frutos de las andanzas de los exilios latinoamericanos.

Así, por cierto, la motivación primordial que impulsa este trabajo sobrepasa el interés puramente académico o científico, ante todo, comparto un profundo sentimiento, una reverencia y un compromiso con los trayectos de nuestros pueblos.

INTRODUCCIÓN

HISTORIA DE VIDA COMO LA HISTORIA DE UN PUEBLO:

Del Palpitar del Corazón Latinoamericano al Pulsar de un Continente

El continuo eco de las *Andanzas en los Exilios Latinoamericanos*, los trayectos de los pueblos con sus distintos destinos y recorridos, desde sus puntos de partida hasta sus puntos de llegada resuenan en este propósito, en este proyecto.

Del profundo respeto por los pueblos nuestroamericanos, por la historia un tanto cuanto ‘reciente’ del siglo pasado, me centro en la historiografía de los años 1950 a 1960 del Paraguay. Pero no antes de penetrar por los hallazgos de las mencionadas décadas, recorro por el espíritu de la época en las contiendas mundiales y por el genocidio latinoamericano para empezar a encontrar los hilos conductores de la trama de la vida que nuestra humanidad se encuentra entrelazada, en un conjunto de enredos que tejen la Historia de los Pueblos.

Así, contribuyo a difundir, a propagar ese múltiple eco de las anteriores generaciones. Empiezo este camino de una *Historia de Vida a la Historia de un Pueblo, del Palpitar del Corazón Latinoamericano al Pulsar de un Continente*.

Antes de entrar en los *ecos* originalmente emitidos, antes de tornarlos notables, dignos de reflexión, antes de prolongar la experiencia marcadamente influida por el pueblo paraguayo, de adentrar en los sucesos precedentes de la historia, permítanme cambiar el tablero geoestratégico del Paraguay y sacar provecho de la localidad de esta *Arteria Insular* de nuestro Continente.

Opuestamente, o quizá, paradójicamente opuesta-y-complementar a la metáfora de Paraguay como una isla rodeada de tierra de nuestro insigne Roa Bastos, quisiera recordar que ‘estar rodeado’ es estar inter-ligado. Como las categorías gramaticales traen significantes políticos y las palabras crean poder, permítanme readecuar la semántica de la geopolítica integracionista.

La condición ‘rodeada de tierra’ es estado, situación y posición de interconexión. Es circunstancia de acercamiento, compañía, con-vivencia. Sobre esta perspectiva, en esta grieta de ‘estar rodeada’ las posiciones geoestratégicas de aislacionismo en el

escenario latinoamericano son movidos de lugar, con el impulso-contribución de una producción de conocimiento eminentemente paraguayo.

Debido a su ubicación en el centro del continente *nuestroamericano*, Paraguay es conocido como el Corazón de América Latina. Reconocer es readecuar y resignificar. Luego, nos reapropiamos de las estrategias geopolíticas de la Integración Latinoamericana, movemos al Paraguay como un *centro vital* para oxigenar el pensamiento latinoamericano y reconocemos la presencia del pensamiento paraguayo.

Partimos entonces de la tierra guaraní, corazón de la tierra latina. En vista que un corazón-centro posee sus venas y arterias, recibe sangre-vital para la existencia, palpita y distribuye el pulsar de la vida; reconocer la presencia de Paraguay y reconocerlo en su lugar es potencial de un primer paso para curar nuestras heridas coloniales, para sanar deudas históricas, reconciliar y conectar pueblos con todos sus aportes. Partimos del centro de América Latina y resemantizamos las posiciones, las inserciones, la integración.

Por tanto, acogemos, movemos las producciones de conocimiento, las renovaciones de saberes como elemento de la *Integración Contemporánea de América Latina*, de la *Integración desde los Pueblos*, y de la *Integración desde la Cultura*.

De una *Historia de Vida como la Historia de un Pueblo*, del *Palpitar del Corazón Latinoamericano al Pulsar de un Continente*, es la eterna *andanza* de atrevernos a conjugar desde *lo micro* hacia *lo macro*, a recorrer por el sistema simbiótico del Sistema-Mundo-Sistema-Latinoamericano, en el cual nuestras acciones repercuten en el todo, ya que de una u otra manera estamos todos interconectados, pero aún no integrados. Estamos interconectados con el desafío de integrar sistemas excluidos, recomponer deudas seculares, reconocer historias silenciadas, totalizar la unión de los pueblos latinoamericanos, y de aquí, alzamos vuelo a partir del protagonismo del pueblo paraguayo.

De la Historia de Vida del *Pa'í* Talavera a la Historia del Pueblo Paraguayo. *Del Palpitar del Corazón Latinoamericano*, este impulso desde el Paraguay, en reconocer presencias, historias y trayectorias paraguayas al *Pulsar de un Continente*, porque estos caminos cotidianos del Paraguay fueron diseminados en América Latina por las *andanzas de los pueblos en los exilios latinoamericanos*. Y con las incertidumbres de las mencionadas trayectorias, captamos el pulsar del unísono eco de los pueblos en los contextos dictatoriales: el sentido de unión e integración por la democracia y libertad.

A Pensar la *Pasada* Dictadura Stronista...

.... A Pensar la Condición Paraguaya *pasada* por la Dictadura

Iniciar reflexiones sobre dictadura y democracia en 2016, momento en el cual se observa una profunda erosión en el espacio democrático latinoamericano y tejer correlaciones con las pasadas dictaduras del siglo pasado no es dificultoso. De los escenarios de golpes de Estado en pleno Siglo XXI traemos a la memoria: Venezuela 2002; Haití 2004; Bolivia 2008; Honduras 2009; Ecuador 2010; y finalmente, los golpes parlamentarios en Paraguay 2012 contra Lugo, y Brasil 2016, contra Dilma Rousseff.

A muy largos rangos, las conturbaciones político-sociales de estos mencionados ataques a democracias legítimamente constituidas por la soberanía del voto popular en suelos *nuestroamericanos*, retratan un mosaico, que por un lado, representan intereses económicos y empresariales ligados a sectores políticos y grupos mediáticos que gobiernan para sus propios intereses, y del otro lado una sociedad profundamente dividida por sus contextos nacionales. Estas polarizaciones en América Latina frente a las repentinas rupturas institucionales circulan desde oposiciones y resistencias a los golpes de Estado; como también a sus promociones y apoyos, o meramente, rodea una significativa apatía social con relación a las arbitrarias posturas gubernamentales.

Este continente y compuesto ladrilloso de tentativas de golpes² estuvo matizado, teñido y manchado con el derramamiento de sangre y brutal masacre de nuestros pueblos, de manifestantes, estudiantes, campesinos, periodistas, policías, sindicalistas, maestros, profesores, civiles.

En estos marcos de sucesivos neogolpes, en Paraguay del 2012 el epicentro del conflicto que resultó en el golpe parlamentario promovido por la Cámara de Diputados

² Así ligamos las imágenes de este cuadro tristemente estético que circunda desde las presiones de sectores empresariales ligados a los medios de comunicación oligárquicos que encarcelaron al expresidente Hugo Chávez, intentando sin éxito disolver el Parlamento, la Corte Suprema y el Ministerio Público. Guerrillas del Frente de Liberación y Reconstrucción Nacional en Haití derrumbó y exilió con financiamiento norteamericano al entonces presidente Jean-Bertrand Aristide. En Bolivia preconceptos étnicos, insurgencias y ataques racistas a poblaciones originarias, repercutieron en graves presiones con tentativa de referendo separatista. En Honduras grupos militares invadieron la casa presidencial luego que el expresidente Manuel Zelaya había anunciado una eminente reforma política del país. En Ecuador, durante un paro de policías y de fracasadas negociaciones entre el Estado y huelguistas, policías realizaron ataques a la comitiva presidencial, generando una crisis de seguridad en el gobierno de Rafael Correa.

fue el confronto entre policías y campesinos sin tierras con un doloroso saldo de pérdida de vidas que condujo a Fernando Lugo a un ‘juicio político’ y a su ‘destitución’. Tal confronto que desencadenó la crisis política fue conocido como el Masacre de *Curuguaty*, (diecisiete muertos: 11 campesinos y 6 policías) hechos que siguen en proceso judicial.

Así, tratemos de pensar desde la *pasada* dictadura stronista y tejer correspondencias con el golpe blando contra Lugo y la condición paraguaya *pasada* por la dictadura. Pensar el stronismo, no solamente por ser el ‘representante’ de una de las más largas dictaduras latinoamericanas, pero pensar cuáles son las permanencias de las posturas políticas antidemocráticas y dictatoriales en nuestras jóvenes libertades.

Tratemos de pensar en la condición paraguaya pasada por la dictadura y enfocar más luz en el protagonismo de las (r)existencias, desde nuevos ángulos, poner en evidencia otras agendas de debate y estudio. Pensemos en el Gobierno de Fernando Lugo representante de una renovación en la historia política, electo después de 60 años de Partido Colorado, promoviendo significativas transformaciones sociales, y económicas, como la reforma agraria, inserción de temas sociales en la agenda política y un crecimiento interno anual de 14% conforme datos de la CEPAL (2012).

El gobierno Lugo y sus avances progresistas son resultado de una sociedad que también promueve transformaciones. Una de las inquietudes que guía estas reflexiones entre el Paraguay del Siglo XX y el Paraguay del Siglo XXI es analizar la representatividad del expresidente Fernando Lugo: un obispo que condujo el poder ejecutivo (2008-2012) y sitúa la política y la religión en destaque en el seno de la sociedad paraguaya. De esta forma, el Paraguay del Siglo XXI ayudaría también a cuestionar la historiografía tradicional del siglo anterior al observar elementos comunes que amalgaman figuras “fuera” de la política al asumir papeles protagónicos.

Expongo los paralelos: Fernando Lugo, obispo católico reducido al estado laical y expresidente de la República del Paraguay, quebró el conservadurismo del Partido Colorado, depuesto por un golpe parlamentario, exiliado del poder ejecutivo en 2012. Ramón Talavera, uno de los primeros sacerdotes a oponerse a la dictadura stronista legitimada por el Partido Colorado, líder espiritual y social, aglutinador de movimientos de resistencia, exiliado de la vida pública nacional en 1958. ¿Por qué motivos figuras de la religión entraron a actuar en la vida política paraguaya?

¿Por qué la actuación de sacerdotes, obispos y religiosos en el país es explícitamente contestadora que ‘hubo’ la necesidad de exiliarlos del rumbo que estaban construyendo y desterrados de la política?

Podríamos considerar que la actuación de religiosos en la vida política paraguaya, es de larga duración y aunque esté presente en las sociedades ‘modernas’, el debate sobre el Estado Laico y las interrogantes podrían ir por otro camino: ¿cuál es el valor de la religión o espiritualidad en la política paraguaya? ¿Por cuál razón han ganado espacios relevantes en la política y en los movimientos populares?

¿Habría elementos de larga duración presentes en la cultura política paraguaya, con otros criterios aún por comprender basados en la espiritualidad del pueblo de encuentro al surgimiento de líderes espirituales que sacuden el orden social y repercuten en la vida social, política y democrática de ese país?

La idiosincrasia del pueblo paraguayo que congrega valores espirituales y lo trae a evidencia en la cena pública ¿podría indicarnos algunas sendas a profundizar sobre las permanencias de (r)existencias políticas democráticas presentes en la condición del pueblo paraguayo?

Sin pretensión de responder a las mencionadas indagaciones, observando el avance de la restauración conservadora en América Latina y desde que estamos viviendo una serie de destituciones forzadas de presidentes electos legítima y constitucionalmente, abriendo la grieta de una profunda crisis latinoamericana que se resume en rupturas democráticas y en la debilitación de nuestras salvaguardias de derechos individuales y colectivos, trataremos de aportar elementos que desde la crisis nos permitan avanzar en las co-construcciones democráticas y fortalecer diálogos con la experiencia de idealistas comprometidos con los pueblos.

Luego, como nuestras jóvenes democracias necesitan de permanente vigilancia para que no se comprometa su pleno ejercicio es inevitable volver al ejercicio del debate público político no solamente en la academia, pero si también en las plazas, en las calles y en el seno de los pueblos. De la misma forma como ocurrieron las (r)existencias sociales frente a la dictadura stronista, de la misma manera como surgieron las disconformes acciones civiles en contra de la destitución de Lugo, como también todas las ebulliciones sociales en América Latina en los movimientos de sociedades profundamente inconformadas con la conducción de una vieja política que a cada día se repudia, es preciso iluminar todas estas posturas políticas que parten de la sociedad.

La condición paraguaya *pasada* por la dictadura todavía tiende a revelar de sus (r)existencias, estrategias y posturas. Analizar la naturalización de los 35 años de stronismo, encontrar las tensiones, discusiones y protagonismos de la colectividad nos orientará a aprehender las particularidades del pueblo paraguayo, que bajo la tilde de una sociedad pasiva presente hasta hoy, se ha construido un discurso para calmar conflictos políticos, sociales y epistemológicos.

Por último, enfrentar el desafío de pensar el Paraguay del Siglo XX y XXI es mucho más que una provocación intelectual, es una búsqueda por mover las estructuras del poder epistémico al tocar este país con una de las más sensibles heridas coloniales latinoamericanas.

Desde la Mirada Paraguaya

La prolongación de los ecos impulsa el ánimo hacia incesantes indagaciones. Los designios de una búsqueda, quizá no por respuestas sino por nuevas aspiraciones y propósitos van de encuentro a dirigir nuestra estima *desde la mirada paraguaya*.

“Primaveras del Pensamiento Paraguayo: Idearios Pacifistas e Integracionistas en el Sacerdote Ramón Talavera (1950-1960)” se centra en el estigma de una de las más largas dictaduras latinoamericanas. Dussel (1992) en su libro *Historia de la Iglesia en América Latina: medio milenio de coloniaje y liberación* explica sobre el papel de la iglesia frente a la liberación latinoamericana en un contexto de surgimiento de un nuevo actor, el pueblo, que viene de encuentro con la Acción Católica y sobre la situación de la iglesia paraguaya ante el desafío del golpe:

En Paraguay el general Alfredo Stroessner, que gobernaba desde agosto de 1954, **había logrado dominar a la Iglesia y no tener enfrentamientos directos**, aunque un valiente sacerdote, el **padre Ramón Talavera**, había producido en su momento una reacción por sus declaraciones, prédicas, huelgas de hambre y movilizaciones, lo que le valió la expulsión del Paraguay. (DUSSEL, 1992, p. 254, énfasis mío)

Como una de las características del stronismo fue la excesiva represión a opositores con la institución de crímenes políticos, el uso de apresamientos arbitrarios, persecuciones, torturas, muertes y exilio (Fariña, 2003, p. 157) es importante rescatar historias de vidas contextualizadas que constituyeron compromisos libertarios. Reconstruir la memoria contestataria por medio de la trayectoria de Ramón Talavera (1923-2010), un dirigente social, sacerdote opositor al régimen que con su actuación

instruyó emprendimientos en favor de la liberación del Paraguay desde comienzos de los años 1950 a inicios de los años 1960, y propagó un vocero contra las injustas condiciones económicas, sociales y políticas de su país, trae a la luz memorias de (r)existencias paraguayas de amparo a la democracia.

Para investigar el pensamiento crítico paraguayo a partir de la reconstrucción de la memoria en contextos de regímenes dictatoriales proponemos una mudanza de perspectivas. Entretanto, inicialmente exponemos algunas problemáticas con relación a la producción académica, sociológica e histórica con relación al Paraguay.

En el ámbito de las Relaciones Internacionales o en la Historia Comparada, “los años en el Paraguay parecen existir en función de sus vecinos” (Silva, P., 2014)³, su relevancia estaría ligada a las relaciones económicas, políticas o sociales que mantendría con Brasil, Argentina o Bolivia. También la historiografía estaría comprometida, sin una producción extensa desde el Paraguay. El profesor e investigador de la Universidad Nacional de Asunción, José Luis Simón, citando Rouquié muestra un obstáculo desde el contorno internacional pues:

[...] los gobiernos y poderes internacionales de igual manera que la gran prensa mundial en relación con el Paraguay de Stroessner **aceptaron sin demasiados cuestionamientos la existencia de una espesa “cortina de yerba mate”**, que a lo largo de décadas sirvió para ocultar la verdadera realidad del país. La exitosa política de *low profile* de Stroessner, a lo largo de décadas, con su costo para la ciudadanía, de exceso de impunidad interna, no puede explicarse sin tomar en cuenta el **desinterés cómplice de la sociedad internacional** (ROUQUIÉ, *apud.*, SIMÓN, José L., 1998, p. 353, mis énfasis).

Otro mito sobre este país parte de una “fuerte presencia de la cultura política de tipo *no democrático*” (Goiris, 2008, p. 222), en que el autor supone que la instalación de una cultura no democrática en proceso histórico constante, ocurre por medio de una “cultura autoritaria” y una “cultura del sometimiento” en Paraguay, es decir, pondera la pasividad del pueblo acostumbrado a mandatarios autoritarios. Sin embargo Soler (2012), advierte que las producciones académicas, principalmente sobre el stronismo, presentan obstáculos epistemológicos al observar la presencia y persistencia en el uso de algunas clasificaciones conceptuales y problemas en los abordajes de la historia reciente del país, así demuestra como la academia reprodujo y multiplicó mitos históricos.

³ Reflexiones presentadas por Profesor Dr. Paulo Renato da Silva en la Maestría ICAL/UNILA, 2014.

La mitologización envuelve una simplificación e idealización de las trabajosas complejidades de la experiencia asentada en estereotipos conflictivos de la historia, nocivas para la comprensión histórica y desfavorable para la práctica de grupos que buscaron revelarse y representarse. Una mudanza de perspectiva epistemológica debe ir a contramarcha de la sistematización del pueblo paraguayo bajo el mito de sociedad pasiva. Al pensar las prácticas paraguayas en la dictadura, buscar las complejidades de las experiencias en que grupos se desarrollaron como forma de revelarse capaz, permite aportar debates sobre la autonomía, emancipación y demostraciones de(1) ser paraguayo; luego podemos develar parte de la realidad oculta detrás de los mitos.

Es contundente observar algunos problemas con relación al manejo de la producción académica con relación a este país: 1) La importancia del Paraguay ligada a las relaciones con sus países fronterizos, 2) La escasez historiográfica nacional, 3) El mito de una sociedad pasiva, y; 4) El desinterés cómplice de la sociedad internacional. De la misma forma Soler (2014) expone la condición paraguaya de aislamiento político-cultural que funciona como un mecanismo que se retroalimenta o se perpetúa por sí:

Yo tengo una hipótesis y creo que la premisa del desconocimiento que alimenta la premisa de la excepcionalidad inédita –lo que ocurrió en Paraguay no ocurrió en ningún otro lugar del mundo– inevitablemente conduce al aislamiento político y cultural de un país. Y luego es un mecanismo que se retroalimenta y da lugar a un imaginario político y por ahora poco cuestionado, al cual la academia, la literatura y el cine siguen contribuyendo sistemáticamente: Paraguay siempre estuvo gobernado por presidentes déspotas, fuertes y autoritarios ante una sociedad adormecida, pasiva, disciplinada. (SOLER, 2014 s/p)

Tal *mecanismo retroalimentador* poco objetado con relación a la situación paraguaya, de un país con gobernantes autoritarios y una sociedad aletargada, sea construido por el imaginario colectivo y político en el país o desde el ámbito internacional debido a la *cortina de yerba mate* o a una *ceguera voluntaria* (Barret, 1978) en concordancia al Paraguay demanda ser contestado.

Leer Silencios

Leer los silencios historiográficos es escuchar los ecos que la sociedad paraguaya tiene por decir, es desmantelar la *cortina de yerba mate* para mirar nuevos horizontes. Llenar vacíos historiográficos tal vez sea “dar lugar” a la (r)existencia de la

sociedad que posee potencialidades y compromisos con su país. En la presentación del libro de Certeau (1998), Luce Giard muestra las inversiones de perspectivas que fundamenta *La invención del Cotidiano*. El teórico distingue un movimiento de microresistencias que basan microlibertades, movilizan y “dislocan las fronteras verdaderas de la dominación de los poderes sobre la multitud anónima” (p. 18.). Su

[...] atenção à liberdade interior dos não-conformistas, mesmo reduzidos ao silêncio, que modificam ou desviam a verdade imposta, seu respeito por toda resistência, ainda que mínima, e por toda forma de mobilidade aberta por essa resistência [...] Assim, é natural que perceba microdiferenças, onde tantos outros só veem obediência e uniformização [...] Nesta confiança posta na inteligência e na inventividade do mais fraco, na atenção extrema à sua mobilidade tática, no respeito dado ao fraco, sem eira nem beira, móvel por ser assim desarmado em face das estratégias do forte, dono do teatro de operações, se esboça uma concepção política do agir e das relações não igualitárias entre um poder qualquer e seus súditos. (GIARD L., apud: CERTEAU, 1998, p. 19 – 20, mis énfasis)

Observemos microdiferencias: las libertades interiores de los inconformados que dan un sentido diferente a la verdad impuesta, con capacidad en el escenario de acciones, movilizaciones e invenciones en su movilidad táctica, y aunque exponga también sobre el respeto dado al más *frágil en las relaciones no igualitarias de poder* Certeau iguala las relaciones de poder. ¿Es decir, sería este actor frágil? O más bien: debido a las microdiferencias, su libertad interior, su capacidad y movilización, ¿estarían estos aspectos dando un nuevo sentido a la verdad impuesta de *ser frágil*?

Buscaremos reconocer el contrasentido de una *verdad impuesta*: sobre actores, sujetos, o pueblos *frágiles, rendidos o dominados* (aunque hayan sido perseguidos por los genocidios en la historia) tratemos de analizar la *conformidad o inconformidad de ser frágil*. Como las palabras encierran clasificaciones simbólicas y de poder, refuerzan significantes políticos, *conformarse* con la rotulación de frágil equivale a una ecuación de sustracción: disminuye la potencia de desarrollo en el escenario social a los pueblos.

Diferentemente, este *frágil inconformado*, al reconocer su libertad interior, su condición creativa de movilización, deja de ser *frágil* para tornarse *capaz y fuerte*, ya que está empoderado con sus capacidades de decisiones. Al resignificar y afirmar sentidos diferentes a los significantes, nivelamos las relaciones no igualitarias de poder. El frágil, ya *fuerte*, se desviste de una tipificación arbitraria e impuesta y empieza a

autoliberarse: construye e interfiere por medio de su permanente ánimo en modificar los hechos sociales.

De esta forma, más coherente es ver el otro sentido a esa *verdad impuesta*, pues las características que conllevan la libertad de acción y transformación, son elementos de emancipación y firmeza de una sociedad en movimiento, de esta forma se igualan los poderes, porque el *frágil*, no es tan frágil pues tiene sus potencialidades de acción, es dueño del escenario de operaciones.

Con la inversión de perspectiva, las (r)existencias, los movimientos contestatarios y el pensamiento que surge en los emprendimientos de emancipación pasan a tener un papel fundamental en la memoria y en la historia de los pueblos. Es por ese motivo que es vital recuperar las prácticas políticas de autonomía en favor de las libertades y en contra la dictadura, como también las prácticas integradoras de movimientos sociales con aportes significativos y transformadores, a través del rescate de actores, tensiones y conflictos históricos en el contexto del exilio.

La construcción de la conciencia política autónoma en las diversas clases y sectores es el elemento de (r)existencia que propone escenarios de disputa de los intereses particulares hacia los generales. El proceso político resulta clave para la constitución de un bloque social alternativo, “posibilita inventar y construir; auspicia nuevos aprendizajes nutridos de las experiencias de los viejos luchadores y de las nuevas ideas, y permite profanar los santuarios del poder” (Ceceña, 2008, p. 17). Por medio de los compromisos y conflictos se construye saberes significativos, ya que:

El conflicto se mueve, se resuelve o se complica, se transforma a partir de los aprendizajes y su transformación en saberes, en políticas, en **elementos significantes de las estrategias y los sentidos de la vida**. Y con el conflicto, con la lucha, la realidad se rehace. **Se rehace en la batalla de la cotidianidad** y en los momentos de insurrección, aunque con diferente intensidad y posibilidades de ruptura, de disfrute y de transformación. Pero se rehace también, y cobra solidez, en su recuperación y actualización de la historia, en la reflexión sobre sí mismo y sobre el mundo. (CECEÑA, 2008 p. 18, mis énfasis)

Por eso, “*nutridos de las experiencias de los viejos luchadores y de las nuevas ideas*” (Op. cit. p. 17) que de ellas se desprenden, desde una perspectiva metodológica que conjuga la Historia de Vida, Micro Historia e Historia del Cotidiano junto con el trabajo bibliográfico y de archivo inspeccionaremos el contexto histórico paraguayo y latinoamericano a través del protagonismo de Talavera.

Destaco el trabajo de archivo con materiales recopilados de alto valor histórico, consultados en Asunción en el *Museo de la Justicia* de la Corte Suprema de Justicia, sitio donde se encuentran: el *Centro de Documentación y Archivo para la Defensa de los Derechos Humanos* (conocido como Archivo del Terror) y el *Núcleo de Documentos Originales del Archivo de la Represión* inscripto en el Registro de la UNESCO (Organización de las Naciones Unidas para la Educación, Ciencia y Cultura) como patrimonio de la Humanidad. *Biblioteca Nacional de Asunción - Hemeroteca Carlos A. López*; *Biblioteca y Archivo del Congreso Nacional*; *Biblioteca y Archivo del Arzobispado*; *Biblioteca Universidad Católica de Asunción (UCA)*; *Comisaría Tercera Metropolitana 'Sitio Histórico y de Conciencia'*; *Biblioteca Universidad Nacional de Asunción (UNA)*; y en la *Dirección General de Verdad, Justicia y Reparación – Defensoría del Pueblo*.

En manos con fuentes primarias, realizamos el examen teórico-empírico de los movimientos sociales, discursos y acciones políticas de Talavera junto con la revisión bibliográfica, publicaciones de autoría del sacerdote, documentos policiales de las dictaduras paraguaya y argentina y periódicos de ambos países. Para el mencionado material será considerado lo que Thompson (1988) aborda como el problema de la fiabilidad:

(...) ¿Cuál es la razón de ser del documento? ¿Quién fue exactamente su autor o qué papel tenía en la sociedad? ¿Qué clase de persona era? ¿Cuál era su propósito al escribirlo o al decirlo? De esta forma las directrices generales para el examen de la evidencia es buscar la coherencia interna, confirmación en otras fuentes y estar alerta ante posibles desviaciones. (THOMPSON, 1988, p. 152)

Sobre la reconstrucción de la trayectoria de vida del sacerdote Ramón Talavera y para orientar su estudio utilizamos los autores Franco Ferraroti (2007), Fortunato Mallimaci y Giménez Béliveau (2006) que certifican los métodos de historias de vida como estrategias para el estudio de lo social y descifrarlo. Los autores observan los:

Hechos de la vida de un individuo, en que la Historia de Vida relaciona una vida individual/familiar con el contexto social, cultural, político, religioso y simbólico en el que transcurre y analiza **cómo ese mismo contexto influencia y es transformado por esa vida individual**. (MALLIMACI y GIMÉNEZ, 2006, p. 18, énfasis mío)

La importancia de la interacción social de una Historia de Vida, de análisis de lo individual/familiar conjugado con lo social/político permite valorar el relato hecho

historia y el contexto histórico de la persona que crea y valora su propia historicidad. Estudiar la vida de un actor social supone tratar de relativizar determinismos y mostrar los múltiples procesos posibles desde dónde seguir una biografía. Tal pensamiento implica analizar, reflexionar, escudriñar las múltiples posibilidades de una trayectoria, estar atento que una historia no debe estar prestablecida para abrir espacios a las reconstrucciones y descubiertas.

Percibimos que al recurrir a la Historia de Vida como una herramienta con potencial creativo y con capacidad para iluminar campos de la acción humana como prácticas alternativas tornase herramienta particularmente sensible para abordar individuos, grupos sociales y temas que son frecuentemente invisibles desde otras tradiciones epistemológicas. Profundizar en las trayectorias de vida de sujetos pertenecientes a grupos sociales subordinados, históricamente privados de la palabra pública, es uno de los mayores logros de los métodos biográficos conforme Mallimacci.

El relato de la vida puede **iluminar** no solo un caso particular, sino también **un momento histórico un sector social**, un ámbito de actividad en el que se desarrolla su vida. Para Ferrarotti, **una sociedad puede ser leída a partir de un relato de vida**. [...] permite conocer también la cultura, la sociedad, los valores y el imaginario simbólico de una determinada sociedad desde una mirada, desde un punto de vista, desde una trayectoria que es única, irrepetible y abierta. (MALLIMACCI y GIMÉNEZ, 2006, p. 206, mis énfasis)

Al investigar una historia de vida en determinados grupos resulta ser un micro-análisis social. La Micro Historia⁴ como práctica “se basa en la reducción de la escala de observación, en un análisis microscópico y en un estudio intensivo del material documental” (Levi, 1996, p. 122). Torna posible la historia de anónimos, busca en esos elementos, los presupuestos de la historia social; porque sitúa de lo particular para lo general en la corta duración. La trayectoria de Talavera en la dictadura también permite relacionar su biografía con características estructurales aún por indagar⁵. En ese sentido Mallimacci justifica este tipo de investigación de la siguiente manera:

⁴ Para Giovanni Levi, el enfoque micro histórico aborda el problema de cómo acceder al conocimiento del pasado mediante diversos indicios, signos y síntomas. Es un procedimiento que toma **lo particular como punto de partida** [...] y **procede a identificar su significado a la luz de su contexto específico** (Levi, 1996, p. 137, énfasis mío).

⁵ Estudiar la trayectoria de Talavera y su contexto socio-político, sobre el “derrotero de la integración de quienes lucharon contra esos procesos de producción y reproducción de un orden generalmente contrario a los intereses populares” (Friggeri, P., 2012) y todo el proceso auténtico de compromisos político-sociales es un compromiso con el pueblo paraguayo, una contribución para la memoria y democracia del Paraguay. Una vez que Gerardo Caetano presenta el imperativo de un conocimiento renovado de la

[...] con su secuela de presos, torturados y exiliados internos y externos es un nuevo desafío teórico-metodológico que plantea las vías para recuperar memoria y evitar nuevas impunidades. **Las historias de vida de las víctimas que hay que rehacer, recuperar, recomponer y preservar, pasan a ser un material indispensable para comprender causas profundas que llevaron a la deshumanización, la aniquilación y la destrucción de personas en nombre de los “valores de la sociedad occidental y cristiana”** (MALLIMACI y GIMÉNEZ, 2006 p. 183, énfasis mío).⁶

Ante lo expuesto, consideramos la posibilidad de reconstruir el pensamiento que surgen *en y con* los movimientos contestatarios paraguayos por medio de la historia de vida del sacerdote, la relación con la Iglesia y Estado en la dictadura stronista y el exilio como procesos de integración latinoamericana desde los pueblos. Reflexionamos el papel de los pueblos en la integración latinoamericana al rescatar memorias y prácticas opositoras a las dictaduras en los exilios. Así, evidenciamos algunos retos entendidos aquí como problemas analíticos que conciertan las preguntas de este proyecto.

I – La memoria es el proceso de reelaboración de experiencias que paradójicamente, sin los olvidos y omisiones, no habría cuestionamientos, debates y pensamientos críticos, no ocurriría renovación del conocimiento. (Silva, P., 2010 p. 328 y Ferraroti y Giménez, 2006, p. 15). Partiendo del presupuesto que las experiencias políticas de Talavera pueden expresar ideas de emancipación y cuestionar las vivencias del contexto dictatorial paraguayo, los desafíos de debatir las omisiones, examinar las reconstrucciones históricas pueden fomentar una renovación del conocimiento con una mirada paraguaya y latinoamericanista.

II - Ana Ester Cecenã (2008) reflexiona que el pensamiento latinoamericano, así como los movimientos y procesos sociales de transformación, están en un momento de mayor creatividad, principalmente “*el pensamiento que surge en y con los movimientos*” (p. 22) del que hay contribuciones enriquecedoras. Así el proceso de reconstrucción de trayectorias de vida y su impacto sobre la historia podría conducir al rescate de ideas latinoamericanas, una vez profundizado en su riqueza histórica desde nuevos actores sociales.

historia paraguaya, exigente como “deuda” de conocer la historia política paraguaya en el tiempo largo, hasta la transición de una dictadura institucional hacia la democracia (Caetano G.; *apud*: L. Soler, 2012).

⁶ En el mismo sentido Pollak explica que: “(...) la **sobrevivencia durante decenas de años, de recuerdos traumatizantes, que esperan el momento propicio para ser expresadas**. Sobre el importante adoctrinamiento ideológico, esos recuerdos durante tanto tiempo confinados al silencio y transmitidos de una generación a otra oralmente, y no a través de publicaciones, permanecen vivos. **El gran silencio sobre el pasado, lejos de conducir al olvido, es la resistencia que una sociedad civil impotente opone al exceso de discursos oficiales**. Transmite cuidadosamente los recuerdos disidentes en las redes familiares y de amistades, esperando la hora de la verdad”. (Pollak, 1989, p. 3, énfasis y traducción mía).

Las inquietudes sobre estas problemáticas nos conducen a reflexionar que “recordar, no se refiere apenas al pasado, pero es una acción que se refiere al presente para transformarlo” (Silva, P., 2010, p. 329). Deliberar sobre hechos que integran la experiencia político-histórica paraguaya y del Cono Sur, en diferentes espacios y temporalidades, discutiendo los límites de los Estados que actuaban conjuntamente en las dictaduras y configuraron diásporas transnacionales al empujar al exilio sus opositores abre espacio al debate para modificarlo.

Con intención de distinguir movimientos de microresistencias que basan microlibertades, movilizan y “dislocan las fronteras verdaderas de la dominación de los poderes sobre la multitud anónima” (Certeau, 1998), objetar el mecanismo retroalimentador que la academia produjo sobre un Paraguay *siempre* gobernado por presidentes autoritarios ante una sociedad adormecida (Soler, 2012), buscaremos leer los silencios por detrás del exceso de la historia oficial. Así, utilizaremos la historia y la memoria para problematizar el papel de la sociedad en las Relaciones Internacionales, en su campo de estudio sobre la Integración Contemporánea de América Latina.

La trayectoria del *pa'í* permite indagar sobre el papel de la Iglesia frente al Estado terrorista, el papel del pueblo frente al stronismo y sobre las integraciones de movimientos sociales en Paraguay y en el exilio. Reconstruiremos la actuación político-social de Talavera siendo nuestro recorte temporal delineado por 2 ejes analíticos, hechos simbólicos de la trayectoria del sacerdote: (1) Trayectoria político-social en Paraguay y los principales enfrentamientos contra la dictadura - años 1950 a 1958 -, y, (2) Trayectoria político-social en el exilio en los años 1958 a 1960. Siendo así, invito a adentrar en estos dos periodos articulados de la siguiente forma en nuestra investigación:

El Capítulo I examina las relaciones Iglesia y Estado en las primeras décadas del Siglo XX del Paraguay. Estudiamos a largos rasgos como la Iglesia Católica Apostólica Romana se desarrolló en el seno de la sociedad paraguaya en los años 30, 40 y 50. Buscamos entender esa institución milenaria, cuáles eran sus fundamentos, directrices y pensamientos y lo cruzamos con el contexto a nivel mundial y nacional de la época. De esta forma investigamos cuáles fueron los efectos en la sociedad y en los actores religiosos, de las interacciones recíprocas, tensiones y oposiciones entre las dos instituciones en la primera fase de la dictadura Stroessner (1954-1958).

Los Capítulos II y III disertan sobre los años de un compromiso libertario en Paraguay. Talavera denunció abusos cometidos en la cárcel pública de Asunción

cuando actuó como capellán de la prisión en 1948. El mismo año fue designado Asesor Nacional del Movimiento Juventud Obrera Católica (JOC) y dirigió el periódico “*Juventud Operaria*” entre 1949 a 1953. En oposición al golpe de 1954 difundió un programa radial “*Vale la pena salvar a la Patria*”. En 1956 se dedica a visitar a presos políticos y es amenazado de excomuniación. Como cura de la Parroquia de Asunción (1957) participa de varios movimientos sociales, y la etapa más ardua se inicia con la defensa de pobladores contra el desalojo de las inmediaciones del cuartel Batallón Escolta, lugar en que se proyectaba construir una villa militar.

Una de las más importantes iniciativas políticas fue la convocación a la “*Cruzada Vale la pena Salvar a la Patria*” enfrente al Panteón Nacional de los Héroes (1958). El potencial contestatario del pueblo preocupaba el Estado con la huelga general de agosto del 58, en ese contexto el “*pa í Talavera* fue el protagonista principalísimo de la huelga” (Fariña, 2003, p. 308). Era urgente para la dictadura retirar un eje que inducía acciones libertarias: en noviembre fue apresado y exiliado al Uruguay en internación forzosa en un hospital psiquiátrico. Luego saldría a suelos latinoamericanos a estimular la formación del *Frente Unido de Liberación Nacional* (FULNA) y se tornaría un vocero contra las injustas condiciones económicas, sociales y políticas de su país.

En el Capítulo IV, instrumentalizado por las contribuciones del pensamiento integracionista y con una mirada hacia el *Frente Unido de Liberación Nacional*, describimos el protagonismo de movimientos de emancipación en el destierro que capacita el rescate de significativos aportes para las relaciones internacionales: los pueblos como actores de una integración horizontal.

Ensayamos sobre la *Integración Latinoamericana desde los Pueblos* en el exilio como hecho integrador: de las prácticas del exilio expulsor vamos a un contrasentido como hecho integrador y sistematizamos el espacio exiliar en suelos latinoamericanos a través del plano transnacional. La integración desde los pueblos existe “como campo fragmentario dinamizado por iniciativas populares tendientes a afirmar la justicia y la autonomía frente a las políticas de dominación del Estado” (Friggeri, 2012, p. 3). Luego, examinamos la intercooperación entre los comprometimientos político-sociales para ampliar el propio concepto de integración y profundizar su contenido.

CAPÍTULO I

RELACIONES ENTRE IGLESIA Y ESTADO

Perspectivas y Proceso Social

En este capítulo pretendemos examinar las relaciones Iglesia y Estado en las primeras décadas del siglo XX del Paraguay. Estudiar como la Iglesia Católica Apostólica Romana se desarrolló en el seno de la sociedad paraguaya en los años 30, 40 y 50. Para ello, es esencial entender esa institución milenaria, cuáles eran sus fundamentos, directrices y pensamientos y cruzarlo con el contexto de la época. Como todas las grandes acciones y hechos de la humanidad, marcos sociales repercuten entre sí, fluyen e se influyen mutuamente, vislumbrar el posicionamiento religioso nos ayudará a comprender cómo esa misma Iglesia actuó en Paraguay.

Así planteamos partir de un estudio panorámico de las diferentes perspectivas de la Iglesia Católica. Iniciamos con algunas indagaciones sobre el proceso de institucionalización del cristianismo y llegamos a insertarlo en el contexto del Siglo XX. Luego pasamos al receptáculo de la época en Paraguay para comprender las reverberaciones en el seno de la sociedad paraguaya. De esa forma, citamos pequeños puntos-claves sobre la sociedad, historia y política para responder a la pregunta: ¿cómo se encontraba el mundo en general y el Paraguay en la década de los años 30 y 40 del Siglo XX?

Las respuestas nos llevan a razonar sobre las doctrinas sociales de la Iglesia. En uno de los procesos sociales encontramos la Acción Católica (AC) como una mudanza de paradigma dentro del *quehacer* y del *pensar* católico. De ella nace la Juventud Obrera Católica (JOC) como fuerza-motriz transformadora con la propuesta de conjugar *lo espiritual* con *lo social*. En ese gran mosaico lleno de matices cuestionamos la Iglesia frente al poder político en Paraguay, así rescatamos los vínculos, tensiones y relaciones entre la Iglesia y el Estado Nacional para finalmente centrarnos en las relaciones de la Iglesia frente al autoritarismo y la dictadura del General Stroessner.

Proceso de Institucionalización del Cristianismo

Para iniciar el debate entre las relaciones Estado e Iglesia es preciso ir a los orígenes del cristianismo, tener en claro cómo se desarrolló su proceso de institucionalización y traer a la luz algunos puntos de reflexión en materia de religión y catolicismo.

El cristianismo⁷ consolidado como institución se desarrolla milenariamente con una tendencia eclesiocéntrica y “cabe esclarecer que sus preocupaciones nunca se restringirán a los asuntos de orden religiosa, es decir, difícilmente habrá como entenderla sin analizar su actuación, dentro de una lógica propia, en el campo político”. (Gomes, Paulo César, 2014, p. 23, traducción mía).

Como Paulo Gomes (2014) esclarece, el problema de analizar la Iglesia en su dimensión puramente espiritual o religiosa sin entender el campo de acción política es justamente porque su creación como institución partió de una voluntad político-militar, con sus diferentes repercusiones a lo largo de la historia. El ordenamiento de la propia conducta religiosa es instaurado por el Imperio Romano en el Siglo IV; imperio militar que institucionaliza la Iglesia para asegurar y extender su poderío. Además, ver que:

*A Igreja é uma instituição cultural com uma coerência própria que tem como uma de suas principais características a **capacidade de atravessar diferentes conjunturas, instaurando novas práticas sociais em seus próprios parâmetros**. Ela promove uma **contínua adaptação da tradição às realidades enfrentadas sem, contudo, transformar os fatores considerados fundamentos teológicos da doutrina católica**. Quando o imperador romano Teodósio, no século IV, assegurou ao catolicismo o status de religião oficial do Estado, estava **criando um novo modelo de relacionamento entre as duas instituições**. ‘A Igreja e o Estado passaram a constituir um **sistema único de poder e legitimação**’⁸. A esse sistema de relações, que favorecia ambos os envolvidos, os especialistas denominaram **crístandade**. ‘Os governantes passaram a instrumentalizar a Igreja para legitimar a ordem estabelecida e garantir sua dominação; esta se transformou numa poderosa força político-ideológica’⁹ (...). (GOMES, Paulo César, 2014, p. 24, mis énfasis)*

Al cuestionar esa institución cultural milenaria, su “lógica” y “coherencia” propia, observamos que su capacidad de dominación, atravesó diferentes coyunturas, instauró prácticas sociales y manejó la adaptación de las sociedades a las más distintas realidades manteniendo sus fundamentos doctrinarios. Sin embargo, al conjeturar sobre

⁷ No es nuestro objetivo investigar exhaustivamente sobre los orígenes del Cristianismo y Catolicismo.

⁸ Gomes, Francisco José da Silva 2000, p. 179; *apud*: Gomes, Paulo César, 2014.

⁹ *Op. cit.*, 1997, p. 38-40; *apud*: Gomes, Paulo César, 2014.

su lógica propia, o su forma de actuar en sociedad notamos que las incoherencias eran frutos de la propia mirada de la época.

Un aspecto importante para tener en perspectiva sobre nuestro debate es que la relación *Iglesia-Estado* transita por los movimientos de *unión-separación* entre ambas instituciones. Como apunta Paulo C. Gomes (2014), en el siglo IV la relación unificada Iglesia-Estado constituyó un sistema único de poder, dominación y legitimación del orden establecido. Sin embargo, al largo de los tiempos, esa relación tendrá un *movimiento pendular unificado o separado*, e incluso; además de momentos en que la relación Iglesia-Estado se atraen o repulsan, también habrá fuerzas de *interrelación autónoma* para cuestionar, enfrentar y atravesar las experiencias humanas por los tiempos.

El investigador Miguel Carter (1991) favorece la comprensión del proceso socio-histórico de dichas instituciones en el libro *El papel de la Iglesia en la caída de Stroessner*. Fortunato Malimacci analiza la obra de Carter y apunta que el trabajo:

Trata de comprender el fenómeno social de la Iglesia ligándolo ‘**1) a la dinámica de su contexto social y 2) su autoimagen, sus valores, sus compromisos doctrinarios, su estilo de organización**’. [...] Nos recuerda tres enfoques en los estudios sobre política y religión: ‘la primera niega la existencia de una relación... **religión sin política**... la segunda admite la existencia de una **importante interrelación**... pero son **relativamente autónomas** en sus propias esferas y en el origen de su respectivo desarrollo. Los que investigan con este marco o buscan comprender la acción religiosa a partir de la propia óptica de los actores religiosos (...). **Religión y política**... La tercera sostiene un concepto más amplio de lo que es la política y la ve cumpliendo un papel decisivo en el desarrollo de criterios religiosos. **Religión como política**. (MALIMACCI, 1992, p. 118, mis énfasis)

De esta forma, empezamos a explicar sobre los distintos aspectos de la Iglesia, en su dimensión espiritual, social, política e institucional. De acuerdo con los enfoques de la relación Iglesia-Estado expuestos por Miguel Carter, retomamos ideas-claves de las perspectivas: **(1) Negación de la relación** o “religión sin política”; **(2) Interrelación autónoma**, o “religión y política”, en este enfoque es vital intuir la percepción de la acción religiosa a partir del sentido que los actores religiosos dan a su actuar; y **(3) “Religión como política”**.¹⁰

¹⁰ Cabe aclarar que adoptaremos la perspectiva analítica de *interrelación autónoma religión y política*, teniendo como eje conductor la *historia de vida* del sacerdote Ramón Talavera. Buscaremos intuir la percepción y manejo espiritual del sacerdote con el pueblo, y, a partir de su accionar social conjeturar la dimensión política abarcada con sus impactos nacionales e internacionales. Explicamos asimismo, que

Si bien las diferentes perspectivas de las relaciones Iglesia-Estado, sean próximas, lejanas o autónomas, cada uno de los posicionamientos tendrán sus repercusiones y efectos sobre las sociedades y generaciones. Entretanto, si la institucionalización de la religión cristiana implantó un sistema de relación que favorecía a ambas entidades para perpetuar la dominación del imperio romano, nos gustaría observar un punto de partida aún anterior sobre la vivencia de Jesús de Nazaret: sus enseñanzas y todo el movimiento que logró propulsar a través de su presencia, para poder comprender las motivaciones y las actitudes del sacerdote Talavera.

Proseguimos de esta forma vislumbrar el campo de acción en el cuál se desarrollan las experiencias. Con ese fin, traemos las reflexiones de David Fernández, doctor en Historia que opta con una mirada crítica por los pobres y excluidos y analiza el origen y formación de la religión católica centrada en la figura de Jesús de Nazaret, enfatizada en determinado contexto histórico. Para el autor, Jesús cuestiona el orden social establecido, motivo por el cual fue condenado por los poderes de su época. Retrata la faz de un Jesús “subversivo” y explana sobre la “herejía” de seguir al Nazaret. Explica que después de la muerte y asesinato de Jesús, algunos grupos trataron de continuar su proyecto de fraternidad.

Sin embargo, el llamado cristianismo, a principios del siglo IV, pasará a ser un **movimiento** perseguido a religión oficial del Estado romano, ante lo que surge de ineludible y trascendental pregunta de cómo el **mensaje pacifista y antisistémico** de Jesús pudo ser **utilizado como legitimador de un imperio militarista**. (...). **Limitar a una minoría el acceso a la Biblia garantizaba el monopolio de su contenido y la imposición de una interpretación** (considerada la única y verdadera) emanada desde arriba que, lógicamente, se distanciaba todo lo que podía del subversivo de Nazaret para poder justificar la asunción de roles de poder, **contradiendo de esa manera lo más fundamental de la identidad de Jesús, que optó por el no-poder**. (FERNÁNDEZ, 2006, p. 22 - 23, mis énfasis)

Ahora bien, buscaremos examinar las fuerzas opuestas al proyecto de fraternidad ya que el proyecto militarista chocaba con el proyecto fraterno. Dussel (1992) en su tratado hermenéutico-teológico trae a la luz el binomio “*dominación-liberación*”, así, trataremos rápidamente sobre estas nociones¹¹ para luego comprender el sentido que

para esta autora, las demás perspectivas de estudio del campo religioso no son negadas, comprendiendo sus funciones, correlaciones, dependencias/independencias y rupturas de relaciones en diferentes tiempos.

¹¹ Aclaremos que el debate sobre dominación-liberación es una extensa mirada sobre la hermenéutica de la biblia, en que pasa por los análisis del ‘*punto genético, político, erótico y pedagógico de partida*’ y llega a culminar en el encuentro con el *Otro*, el ‘*cara-a-cara*’ de la ‘*totalidad y exterioridad*’. Para un estudio profundo sugerimos la lectura el Capítulo I de Dussel, 1992.

este autor da al “profeta”. El discurso teológico de interpretación de la *simbólica biblia* se orienta por la “*praxis dominadora: el pecado y el pobre*” y por la “*praxis liberadora: la redención y el ‘profeta’*”.

El contenido bíblico del *acto dominador*, es decir, el “pecado y el “pobre” es la negación del otro, “en primer lugar, «Caín se arrojó sobre su hermano Abel y lo mató» (Génesis 4,8), a lo que Jesús agrega: «el *santo* Abel» (Mateo 23,35). El *No-al-Otro* es el único pecado posible, es el «pecado del mundo» o pecado originario¹². (Dussel, 1992, p. 28-29).

(...) Es «praxis» de No-a-Abel, al hermano oprimido, a la mujer como objeto sexual, al hijo como recipiente conmemorante. El «oprimido como oprimido» es Job. Sufre porque el pecado (la «praxis del poderoso como dominador») lo aliena; pero tiene conciencia de no haber cometido pecado alguno. El **«oprimido como oprimido» no es el «pobre»** (el «oprimido como *Exterioridad*). El **«pobre»**, tanto del «bienaventurados los pobres (Lucas 6,20) como, mejor aún, del «siempre tendréis pobres en medio de vosotros» (Mateo 26,11), **es el Otro en tanto no posee el valor supremo del sistema sociopolítico, económico, cultural, etc.** El «pobre» es realidad e igualmente «categoría»: es la nación dominada, la clase dominada, la persona dominada, la mujer oprimida, el hijo domesticado **en cuanto exterior a la estructura de dominación misma. En este sentido el «pobre» (en sentido bíblico) no se identifica con el oprimido como alienado» en el sistema, pero posee muchas de las notas del pobre socioeconómicamente hablando.** (*Op. cit.* p. 29-30, mis énfasis)

Dussel, contrapone la lógica del pecado con la ‘praxis liberadora: la redención y el profeta’, fija otra concepción espiritual interpretando el simbolismo evangélico. Luego “a la «lógica del pecado» (...) le antepone ahora la «lógica de la liberación», del antipecado o de la negación de la negación del Otro” (*Op. cit.* p. 30):

¹² “Histórica y realmente el pecado, desde el siglo XV, se reviste de la figura concreta del *No* del «centro» nordatlántico, al indio, al africano, al asiático, al obrero, al campesino, al marginado. Es *No* a la mujer en la familia patriarcal y al hijo de la pedagogía dominadora. El *No-al-antropológicamente-Otro* (fratricidio) es la condición de posibilidad de la totalización de la «carne» (...) La estructura de la *tentación* (...) es la propuesta de la Totalidad o el «sistema» en aquel: «Seréis como dioses» (Génesis 3,5). El pecado, que se inicia como *No-al-Otro*, se afirma como autodivinización, como fetichización. Idolatría, como *No-al-Otro-creador*. (...) La *Idolátrica* totalización de la carne, en nuestro caso del sistema moderno de la cristiandad europea, produce dentro de la Totalidad una escisión entre el que domina el «mundo» (nueva dominación de la *carne*, pero ahora ya divinizadamente totalizada) y el dominado. Por una parte están «los príncipes de las naciones [que] las dominan y los poderosos [que] las violentan (Mateo 20, 25). Son los «ángeles» (enviados) del «Príncipe de este mundo»; son Pilatos que «pidió agua y se lavó las manos» (Mateo 27, 24). El **«sistema» económico mundial, cultural, sexual, estético es la estructura vigente del pecado en cuanto opresora del pobre**”. (Dussel, 1992, p. 29, mis énfasis).

La *simbólica* bíblica nos propone, en el relato de Moisés (Éxodo 3) o en la parábola del Samaritano, un rotundo *Sí-al-Otro* como otro cuando todavía no es sino un oprimido como oprimido *en* el sistema. **La luz profética de la fe permite descubrir tras la apariencia de la máscara del oprimido o alienado el rostro del Otro**, en el esclavo de Egipto el hombre libre, en el herido y robado junto al camino, la Exterioridad de la *persona* humana. (*Op. cit.* p. 30, mis énfasis)

El antipecado, es decir, salir del sistema de opresión y dominación requiere el lenguaje del Sí, la aceptación del Otro, de la inclusión e integración. Pronunciar y conducirse en el *Sí-al-Otro* es fuerza que rompe el círculo vicioso de la explotación del hombre por el hombre. El autor enseña que para afirmar el *Sí-al-Otro* precedentemente es inevitable:

(...) **destotalizar el sistema**¹³, **abrirlo**: *es necesario ser ateos del sistema*. La Virgen de Nazaret, en la *carne*, se abre al Espíritu (la Alteridad). Jesús afirma que es necesario «dar al César lo del César, y a Dios lo de Dios» (Mateo 22,21), es decir, se declara con todos los profetas *ateo del César*, de la carne, de la Totalidad. (*Op. cit.* p. 30 mis énfasis)

Disentir, ver lo parcial, injusto y arbitrario del sistema y desacreditarlo es el camino de destotalización del propio sistema. En esa dirección restamos fuerzas al sistema y lo abrimos, lo desmenuzamos. Los ejes propulsores de la destotalización del sistema, para Dussel, son los profetas a servicio del *Sí-al-Otro*, es la redención y emancipación del escenario social.

Cristo, la Iglesia, el profeta **debe asumir en el sistema la posición del oprimido como oprimido. El siervo asume realmente la condición sociopolítica, cultural, económica del alienado**. Se asemeja en su alienación al indio, al africano, al asiático; a la mujer usada, al niño oprimido pedagógicamente. **Se encierra entonces en la prisión del pecado (el «sistema») sin haberlo cumplido. El «siervo», el profeta, el «pobre según el Espíritu» desde y con los oprimidos cumple la «praxis liberadora» (...), que es un trabajo de «justicia» (...).** Ese «servicio» del Samaritano y Moisés **al pobre y a los esclavos como Exterioridad es praxis subversiva histórica (y por ello sociopolítica, cultural, económica, sexual, etc.).** (*Op. cit.* 31, mis énfasis)

¹³ “Para poder destotalizar la Totalidad del pecado es necesario que **irrumpa subversivamente la Alteridad**. Lo *ana-léctico* (lo que está *más allá del sistema*), el **Otro absoluto, la Palabra** (*dabár* hebreo, que nada tiene que ver con el *Iógos* griego) se **en-totaliza, en-carna**: «De condición divina...se alienó (*ekénosen*) y **tomó la forma del siervo** (*doulou*)» (Filipenses 2,6- 7)”. (Dussel, 1992, p. 30)

El servir¹⁴ es la practica liberadora, es trabajo de justicia por eso es “praxis subversiva histórica” ya que toma la realidad para sí, la transforma con consciencia resultando una nueva realidad social.

Para eso ha sido consagrado (Lucas 4, 18; Isaías 61, 1), para subvertir el sistema y relanzar la historia (...). **El liberador, el «siervo profeta, al responder a la llamada del «pobre» (como Exterioridad) se manifiesta para el sistema o el pecado, para el Imperio o la opresión (internacional, nacional, económica, política, cultural, sexual) como lo que anuncia el nuevo sistema y por ello anuncia también la desposesión del poderoso y su muerte como dominador.** El «sistema» la Totalidad, la *carne*, transforma la mera dominación en represión, violencia, persecución. El «siervo» liberador es el primero en morir entonces: «¡Jerusalén, Jerusalén! Tú matas a los profetas y apedreas a los que Dios te manda» (Mateo 23, 37). **En este caso el liberador se transforma en redentor, en el que como en un auténtico sacrificio de expiación (Levítico 16), paga en su carne la liberación del Otro.** (*Op. cit.* p. 32, mis énfasis)

Luego de indagar sobre las perspectivas y los procesos sociales que acompañaron a la Iglesia en el proceso de institucionalización del Cristianismo nos centramos en el servicio del *Sí-al-Otro* como esencia prima, elemento original del *proyecto pacifista*. Entretanto, observaremos a lo largo de la historia que el mensaje pacifista fue casi siempre abandonado y prevaleció el proyecto militar. Este debate también está relacionado con la trayectoria de vida de las décadas de 1950 de Ramón Talavera, así, creemos que esta perspectiva nos ayuda a entender sus motivos y anhelos para actuar en la sociedad del siglo XX.

El proceso de expansión militar que otrora cargaba el Imperio Romano se repitió por los tiempos hasta llegar a su equivalente con los Estados Modernos Nacionales, y, vale resaltar que una de sus máximas expresiones bélicas se concretó con los Estados Dictatoriales en América Latina. Por eso, a seguir pasaremos a analizar el contexto del Siglo XX, observar el comportamiento de los Estados Nacionales y el posicionamiento de la Iglesia frente a los problemas que atravesarían las generaciones del porvenir.

¹⁴ “«El que quiera ser el mejor se hará servidor (*diákonos*) y el que quiera ser primero debe hacerse siervo (*doûlos*) de los demás. A imitación del Hijo del Hombre, que no vino para que le sirvan sino para servir y para entregar la vida en rescate de la multitud» (Mateo 20,26-28). Fácil es comprender que la *praxis de liberación*, desde la de los profetas y Jesús, de los perseguidos cristianos en el Imperio romano, (...) (o de Mahatma Gandhi o Lumumba en el Tercer Mundo no cristiano), indican que el liberador, al **anunciar el fin del sistema**, es asesinado violentamente por los «ángeles» del «Príncipe de este mundo», es decir, por los conquistadores, ejércitos imperiales, banqueros capitalistas, «herodianos» (gobiernos de las naciones dependientes) faltos de escrúpulos. (...) La muerte del liberador es sólo la muerte a la muerte, es ya un «nacer de nuevo» (Juan 3,5-8)”. (*Op. cit.* p. 32)

Espíritu del Siglo XX

Entrar en el espíritu del Siglo XX es traer al presente un mundo que atravesó profundos cambios. De los conflictos bélicos desprendidos de las dos Guerras Mundiales, el campo de batallas se reflejó en el campo de las ideas. Hasta la Primera Guerra Mundial la ideología política predominante en los países de Occidente y en las naciones de América Latina, fue el liberalismo y desde fines de esa guerra, las alternativas que surgieron para hacer frente a un mundo conturbado se manifestaron en el fascismo, nazismo y el comunismo.

Ese contexto de disputas por espacios de poder e ideas repercutió en todo el mundo, y en Paraguay no fue diferente aunque con un agravante a más, el contorno paraguayo de principios del siglo pasado fue heredero de la Gran Guerra¹⁵ y la sociedad enfrentó las profundas cicatrices del genocidio latinoamericano. Milda Rivarola explica que en términos de infraestructura productiva y de población “Paraguay había retrocedido medio siglo. Y haría su entrada al ‘concierto de las naciones civilizadas’ en marcada desigualdad de condiciones frente a las dos potencias vecinas y vencedoras”. (Rivalora, 2013, p. 19).

Las marcadas desigualdades, secuelas sociales de la violencia desprendidas por la Gran Guerra fueron dando lugar a una lenta reconstrucción del país, con un proceso privatizador de venta de las tierras fiscales¹⁶, de la compañía ferrocarril y de la imprenta nacional ya que:

Los gobiernos de posguerra sin esclavos e impedido por Constitución de exigir servicios al ejército, auxilio a los vecinos o trabajos forzados a los presos, privatizó a estos bienes no sólo por necesidad de ingresos, sino fundamentalmente por incapacidad de explotarlos rentablemente como atañó. (*Op. cit.*, p. 44)

¹⁵ Conflicto bélico entre Paraguay, Argentina, Brasil, Uruguay y financiamiento inglés (1864 – 1870). Pensemos en el sentido de las guerras como conformaciones del orden político: “la guerra de la Triple Alianza (1865-1870), [puede ser] leída como el resultado del proceso de construcción de los Estados nacionales en el Río de la Plata” (Soler, 2012, p. 24). Ya en el ámbito paraguayo, sociedad, política y religión caminan con “la constitución liberal de 1870 que permitió el nacimiento de diversos grupos políticos, cuya primera razón de ser fue disputarse el poder, hasta que, bajo la creciente influencia de ideas europeas, sus insuficiencias como partidos fueron duramente denunciadas. La Iglesia aparece como un grupo de presión luchando por sus intereses”. (Chartrain, 2013, p. 43)

¹⁶ “Dos leyes – octubre de 1983 y julio de 1985 – de venta de tierras permitieron finalmente su privatización (...). En pocos años, la tercera parte de cuarenta millones de hectáreas del territorio nacional pasó a manos de ocho grandes empresas anglo-argentina, brasileñas o europeas dedicadas a la explotación de yerba mate, ganado o madera”. (Rivarola M., 2014, p. 39)

Rivarola explica que todo el proceso de modernización de la sociedad y economía, correspondió igualmente a la organización ciudadana en gremios y asociación de trabajadores en defensa de derechos, fundación de partidos políticos¹⁷, y un florecimiento de grandes figuras de artistas e intelectuales. (*Op. cit.* p. 51-65). Pese recordar también que las difíciles alternancias por el poder en Paraguay llevaron a una guerra civil en 1923; de 1932 a 1935 Guerra con Bolivia y en 1947 otra guerra fratricida.

Victor Suárez (2006) incluso explica, que la década del 40 “tiene que ver con uno de los periodos de mayor importancia para entender la vida contemporánea del país”. (Suarez, 2006, p. 9)

La razón que avala esta afirmación, si bien no es sencilla, cabe dentro de la connotación y denotación que ofrece el 40 mediante una cadena de hechos que guardan relación con la historia, reflejando de manera concreta contundentes datos estadísticos sobre la educación, el pensamiento político paraguayo (...) y la coyuntura global de un proceso dificultoso que comienza con la culminación de la Guerra contra Bolivia, el golpe franquista que pone fin a la era liberal y la aureola de desatinos que luego conducen de manera escalofriante a la Revolución del 47, proceso bullente de desatinos que arrojó a millares de compatriotas al exilio. (SUAREZ V. 2006, p. 9)

Todavía Dussel (1992) ayuda a concebir la época en que se produce una ruptura a nivel mundial de 1850 a 1930. El autor explica como las ideas forjadas en el ‘norte’ han llegado a Latinoamérica, moldando una sociedad ‘pluralista’ y ‘profana’:

En el nivel de la *civilización*, las naciones comienzan a recibir un gran influjo anglosajón (norteamericano e inglés), gracias al pacto neocolonial, al comercio, a las técnicas, escuelas de ingeniería, etc. Al nivel de la *cultura* (...) irrumpe, por primera vez de manera consciente, el liberalismo - movimiento de opinión, elite político-cultural que realiza: primero, a nivel de las instituciones, y después lentamente a nivel popular, una auténtica transformación de los contenidos de la conciencia colectiva en Latinoamérica-. La sociedad pluralista, la civilización profana, será en el siglo XX un hecho, sobre todo en las grandes ciudades, en las universidades, en los sindicatos, en las minorías dirigentes. (DUSSEL, 1992, p. 171)

Los conflictos ideológicos también afectaron a la Iglesia y su forma de actuar en la sociedad y en la política. Rodolfo Roux (2014) explica que la Iglesia Católica pasa por una crisis “desde finales del siglo XIX y principios del XX, en reacción al

¹⁷ Fundación de los partidos políticos modernos el *Liberal* y *Colorado* en 1887, ambos adoptaron los postulados del liberalismo.

liberalismo laicizante y a la aparición del socialismo, del comunismo y del anarquismo, entró en escena un “catolicismo social” articulado con el proceso de romanización. (Roux, 2014, p. 44).

La reacción de la Iglesia por ocupar espacios de influencia en sociedad es reflejo del proceso de aculturación conocido como *romanización* que otrora experimentaron las diversas regiones conquistadas por Roma, en el cual, dichos territorios incorporaron los modos de organización político-sociales, costumbres y las formas culturales emanadas por ese imperio.

El clero y el laicado articulados con el proceso de romanización, en el intento de afirmar una nueva doctrina social, dieron origen a una “élite que con espíritu misionero se propuso instaurar un orden social cristiano por medio de una “tercera vía”, ni capitalista ni socialista sino de doctrina social de la Iglesia” (Roux, 2014, p. 45), ya que la institución religiosa:

(...) no se contentaba con el rol subalterno y marginal que le reservaba el Estado liberal a la Iglesia, sino que reivindicaba el derecho y el deber de modelar “íntegramente” la sociedad y el Estado, restaurando un orden social cristiano (...), del que la Iglesia católica y romana sería alma y cabeza para enfrentarse al mal absoluto que aparecía a sus ojos encarnado en una hidra de tres cabezas: la Reforma (protestante y anglosajona), la Revolución (francesa, mexicana, bolchevique) y el Liberalismo (masonería, positivismo). (*Ibíd.*)

La nueva doctrina social de la Iglesia expuso al catolicismo como “actor de mediación y de equilibrio, detentor de la posible ‘redención social’ frente al capitalismo y frente a la lucha de clases” (*Ibíd.*) manifestada en lo general en Círculos de Obreros y en los partidos políticos demócratas cristianos. Rodolfo Roux esclarece que esa nueva doctrina social cristiana fue “intransigente tanto con el individualismo liberal ligado al capitalismo como con el colectivismo de un nuevo orden socialista o comunista” (*Ibíd.*) De esa forma, el desarrollo de la nueva doctrina social de la Iglesia fue asentada con base “*en el germen del desorden introducido en la sociedad moderna por el liberalismo*”¹⁸ (Vieira de Souza J., 2002, p. 46; *apud* Gomes C. P., 2014, p. 25).

En esa trama de grupos asentados en la mentalidad liberal capitalista que conduce a cada uno a preferir su propio interés, y la puja de grupos con ideales comunistas y socialistas que buscan el bien común por delante de lo privado, el

¹⁸ Traducción mía.

desarrollo social de la Iglesia Católica caminaba hacia una militancia¹⁹ en el campo social y político con resultados e impactos diferentes según los países.

Un detalle significativo a observar sobre la relación Iglesia y Estado es su *relativa* y reciente separación en la historia de América Latina²⁰, así que pensar que toda esa herencia de la unión estrecha entre Iglesia y Estado, como también el duro golpe de separación en las relaciones ha influenciado a generaciones y repercutido en distintas sendas de la vida. Entre todas esas tensiones y en las décadas venideras de principios del siglo pasado surgiría la Acción Católica.

Conjugando lo Espiritual con lo Social:

La Acción Católica

Las repercusiones internacionales y regionales que afectan a la Iglesia latinoamericana, conforme Dussel (1991) transitan desde la crisis económica mundial de 1929 hasta llegar al escenario latinoamericano de ascensión de gobiernos liberales, golpes militares y guerras²¹. También es posible visualizar dicho contexto de la Iglesia en la era de los populismos latinoamericanos en dos fases:

¹⁹ “Dicha militancia iba en la línea señalada por la encíclica *Rerum Novarum* (1891) de León XIII que con su crítica al liberalismo, al anarquismo y al socialismo, y por otra parte con sus propuestas reformistas, dio a los católicos una pauta de combate y el esbozo de otro tipo de sociedad más justa en lo social y no secularizada en lo religioso” (Roux R., 2014, p. 45).

²⁰ Sigue datos para observar a nivel latinoamericano: “(...) en Brasil, la Constitución de la República de 1889 proclama la separación Iglesia / Estado; en *Argentina* la ley de enseñanza laica (1884) “significó, a nivel popular, un rudo golpe a la conciencia colectiva”; en Chile la separación Estado e Iglesia fue promulgada por la Constitución de 1925, en Uruguay, la separación se producirá en 1917, junto con una velada persecución religiosa y sectarismo antirreligioso”. (Dussel, 1992, p. 171)

²¹ “Para la historia de la Iglesia, la crisis económica mundial de 1929 tuvo repercusiones fundamentales, y por ello puede indicarse dicha fecha como fin de una etapa. En efecto, en 1929 el pacto neocolonial entre América Latina, sus burguesías oligárquicas y las metrópolis (Inglaterra y Estados Unidos) llega al agotamiento. Los liberales toman el poder en 1930 en Brasil, en Argentina se produce el golpe militar que derroca a Yrigoyen, comienza en Venezuela el *boom* petrolero, Velasco Ibarra se hace cargo del gobierno en Ecuador y Trujillo en la República Dominicana (1930-1961). **En 1932** termina la «República Socialista» por un golpe militar en Chile, **se produce la guerra del Chaco entre Bolivia y Paraguay**; en el mismo México, Calles pierde fuerza, y en Perú los militares gobiernan de hecho. En 1933 termina el gobierno de Machado en Cuba, y Batista, sargento del ejército, dirige los hilos del poder, aunque lo ejercerá de hecho sólo dos años después (1952-1958)”. (Dussel, 1992, p. 179, mis énfasis)

*A primeira claramente populista no aspecto político e económico, sob a presença do presidente F. D. Roosevelt (1933-1945), nos Estados Unidos (...) [los países latinomericanos siguen] o caminho do modelo chamado 'Nova Cristandade', seguindo de certa maneira a linha francesa de Jacques Maritain (O humanismo integral, 1936), afastando-se do Partido Conservador e da oligarquia tradicional. Nos outros países a Igreja enfrentará o populismo com 'massas' cristãs em congressos e encontros de multidões. A Igreja recupera o poder perdido durante um século de 'perseguições liberais'. A segunda fase (1945-1959) em que, reorganizada em algumas de suas estruturas fundamentais, a Igreja passa a apoiar os populismos, no começo, com um 'anticomunismo' próprio da 'guerra fria', mais tarde (aproximadamente a partir de 1954 em alguns países) começa a afastar-se de tais governos, para não ser derrotada junto com eles. No final da década de 50, a Igreja está reorganizada em nível nacional e, pela primeira vez, em nível latino-americano **para transformar-se em uma das protagonistas dos períodos posteriores**. (DUSSEL, 1995, p. 13-14, mis énfasis)*

Interesante asimismo observar que dentro de esa nueva configuración del renacimiento de una nueva cristiandad y su relación con los Estados populistas en América Latina existieron tensiones dentro de los propios grupos distanciándose en la postura social. La Iglesia, entre haberse opuesto al Estado liberal y por él también ser perseguida, establece relaciones de:

*(...) aliança, concórdia ou tolerância com o Estado populista (...). No entanto vai-se **produzindo uma excisão entre duas posições**. Uma que procura o poder conseguido pelo fortalecimento da Igreja e a necessidade de aliança com a nascente burguesia industrial, para preservar o estado de coisas tradicional, oligárquico e conservador. Outra que procura usar esse poder numa causa democrática, modernizadora, progressista, que inclui a opção pela ação social (...)* (Op. Cit, p. 38, mis énfasis).

Con la llegada de la nueva doctrina social de la Iglesia Católica, en Latinoamérica hay un renacimiento de las elites latinoamericanas en el proyecto de *Nueva Cristiandad* (1930 – 1962) asentadas con una renovación teológica y filosófica: la Acción Católica (Dussel, 1991, p. 179).

En la década de 1930 la Iglesia deberá adaptarse a un cambio profundo de las estructuras políticas y económicas. Desde Europa llegará la influencia de Maritain, lo que permitirá proyectar el ideal de una *nueva cristiandad*. Sobre dicho esquema, aunque muchas veces precedente de otras fundamentaciones teológicas y filosóficas, surgirá la Acción Católica y un modo ahora renovado, por primera vez desde la guerra de la Independencia, del catolicismo latinoamericano (...). (Ibíd.)

La nueva cristiandad en América Latina de comienzo del Siglo XX empieza a organizarse a nivel continental con la formación de una escuela neotomista y con el bagaje renovador de Maritain y Blondel (*Op. cit.* p. 180). Dussel explica que en todos los países de América Latina surgirán grupos comprometidos con la Acción Católica, y una generación²² de pensadores con una visión social de la Iglesia.

Esta generación de precursores existe en todos los países de Latinoamérica. En cada uno de ellos guardando proporción con el desarrollo intelectual de la población y apareciendo en el momento histórico que la evolución permite. No existe todavía una sola obra que trate de este **renacimiento del pensamiento católico latinoamericano** en su conjunto, que **es verdaderamente pujante y prometedor de mejores frutos en el próximo futuro**²³. (*Ibíd.*, *mis énfasis*)

El renacimiento del pensamiento católico latinoamericano comprometido con el accionar social, como un movimiento poderoso y promisor desde el sur, permite pensar el teatro de operaciones que formaron estos pensadores-precursores y que todavía está por florecer en sus artes de realizar las experiencias de lo cotidiano. De la misma forma Dussel marca incomparablemente el papel latinoamericano de la Acción Católica:

Esta institución desempeña un papel en América Latina que no ha realizado de ningún modo en Europa o en los otros continentes. El laico toma con plena responsabilidad la totalidad del problema eclesial, hasta tal punto que, a todo laico de Acción Católica latinoamericana que viaje a Europa, le choca en gran manera el «clericalismo» de estas Iglesias y la función secundaria y pasiva del laico en las comunidades eclesiales europeas. (*Op. cit.* p. 182, *mis énfasis*)

La vivencia en el ideal de la Acción Católica fue generando frutos. Principalmente después de la Segunda Guerra Mundial surgirá en América Latina la Acción Católica especializada de influencia francesa, “(...) son los movimientos de juventudes los que han abierto mayores campos y esperanza” (*Ibíd.*). Surgen los grupos que desarrollan una función esencial en la historia de *Nuestramérica* como la Juventud Obrera Católica (JOC), Juventud Universitaria Católica (JUC), Juventud Agraria Católica (JAC), entre otros. Luego los efectos de la Acción Católica dieron lugar a “una

²² Para informaciones detalladas ver: Dussel, 1992, p. 180.

²³ “Al igual que en otros muchos aspectos, no existe una historia de la Acción Católica latinoamericana, elemento esencial en la historia de la Iglesia contemporánea, y uno de los grandes factores de la evolución de la civilización continental”. (*Op. cit.* p. 182)

elite pequeña pero consciente, y puede afirmarse que no existe ninguna otra elite en América Latina de su número, coordinación y formación” (Dussel, 1991, p. 183).

El compromiso de la Iglesia Católica²⁴ se mueve hacia la construcción de la justicia social. El llamado al despertar de conciencia en responsabilidad, enfrentamiento a toda inacción traería fuertes fuentes de renovación en la práctica cotidiana. Vemos el protagonismo de las juventudes sacudidas por sus fuerzas espirituales que interfieren y transforman el escenario social en América Latina.

La Iglesia, después de haberse solidarizado con el poder real en la Colonia, con las aristocracias criollas en la época de la independencia y con los conservadores durante el siglo XIX, **comienza poco a poco a tomar conciencia de su libertad, de su función profética, de su misión renovadora y hasta revolucionaria.** (*Ibíd.*, mis énfasis)

En definitiva podemos entender la Acción Católica²⁵ dentro de un modelo de Iglesia²⁶ como *neo-cristiandad* que surge en la primera mitad del siglo XX con la ambición de re-cristianizar a la sociedad y debilitar los avances del socialismo y del laicismo liberal. En lo que se refiere a su influencia sobre la política, sostiene un modelo anticomunista y defiende un estado corporativo.

Quisiéramos aclarar que el aspecto y termino “corporativista” aquí es usado pensado en un discurso de unión nacional, pacifista, pero no conservador. Es utilizado en el sentido de colaboración entre los diferentes grupos de la sociedad, y estas prácticas podían ser usadas por la sociedad, diferentemente al sentido conservador, sentido conservador éste que fue particularmente alimentado por algunos Estados nacionales y por sectores de la jerarquía religiosa identificadas con los mismos Estados.

Para ese fin, forma diversas instituciones católicas como colegios, universidades, medios de prensa, sindicatos, partidos políticos, etc. (Carter, 1990, p. 36). A seguir, expondremos sobre una rama especializada de la AC, la Juventud Obrera Católica.

²⁴ “*El deber social y político en la hora presente* (citando a Pío XII), dice: «La paz no tiene nada en común con el aferrarse duro y obstinado, tenaz e infantilmente terco, a lo que ya no existe... Para un cristiano **consciente de su responsabilidad**, aun para con el más pequeño de los hermanos, **no existe ni la tranquilidad indolente, ni la huida; sino la lucha, el trabajo frente a toda inacción y deserción**, en la gran contienda espiritual en que está puesta en peligro la construcción, aun el alma misma, de la sociedad futura”. (*Op. cit.* p. 183)

²⁵ La Acción Católica de perspectiva de religión/política es posterior al “modelo tradicionalista” de la Iglesia Católica. (Carter, 1990, p. 35)

²⁶ Cronológicamente los próximos ‘modelos’ de Iglesia que siguen a la AC: el ‘modelo modernista’ con innovaciones del Concilio del Vaticano II (1962-65); y, posteriormente el ‘modelo popular’ propuesto por la Teología de la Liberación, iniciado en el Concilio del Vaticano II, especialmente con la Conferencia Episcopal Latinoamericana (CELAM) en Medellín (1968). (*Op. cit.* p. 35-36)

La Juventud Obrera Cristiana (JOC)

El ideólogo de la Juventud Obrera Católica, fundada en 1924, fue el sacerdote obrero belga Joseph León Cardijn²⁷. El profesor Jorge Luis Ossona (2007) explica que Cardijn fue preso durante la Primera Guerra Mundial y en prisión escribe el “*Manual de la Juventud Trabajadora*” que daría las bases de la JOC.

Cardijn conformó, como párroco de un barrio obrero de Bruselas núcleos laicos **orientados a organizar a los obreros en defensa de sus intereses** y en contra de las patronales. Durante la Primera Guerra Mundial, su discurso tendió a radicalizarse a raíz de haber sido hecho prisionero de las tropas de ocupación alemanas. (OSSONA, 2007, p. 8, mis énfasis)

Desde la formación de la JOC, Cardijn concebía “indispensable el trabajo comunitario con jóvenes y el reclutamiento de líderes que operaran como multiplicadores de sus enseñanzas” (*Op. cit.*). Después de la Segunda Guerra Mundial, hacia los años 50, el sacerdote belga:

(...) se radicalizó aún más, enfrentando en más de una oportunidad al Papado como lo evoca este testimonio **¿Por qué universidades católicas? ... Para formar líderes cristianos para la burguesía. ¿Porque es necesaria una enseñanza católica y hay colegios católicos? ... Para formar líderes cristianos para la burguesía ... Del mismo modo es absolutamente necesario, indispensable que la clase obrera tenga líderes cristianos ... pero no para la burguesía, sino para servir a la misma clase trabajadora ... Ustedes jóvenes trabajadores, deben ser revolucionarios, para traer más justicia social y más caridad a este mundo. Pero comiencen esa revolución con Ustedes mismos (...).** (*Ibíd.*)

La multiplicación de enseñanzas provenientes de la JOC conformó “su método, conocido como ‘jocista’ consistía en formarlos [a los jóvenes] como “militantes” que conjugaran su acción religiosa con la social” (*Op. cit.*). Así, gestada y cultivada las

²⁷ Josef-Léon Cardijn (1882 - 1967). Cardenal Belga, trabajó por el compromiso social de la Iglesia Católica en inicios del siglo XX. “Durante la Segunda Guerra Mundial, Cardijn se fue a trabajar con aquellos obreros que abandonaron sus países en forma clandestina. Aquellos que él había ayudado a formar, demostraron su compromiso luchando en la resistencia. (...). En mayo de 1942 fue detenido por la GESTAPO, permaneciendo preso hasta setiembre de ese año. Finalizada la Guerra, procedió a visitar todos los continentes. (...) Ya en los 60 fue un entusiasta adherente al Concilio Vaticano II asesorando a Juan XXIII en la elaboración de la Encíclica “Madre y Maestra”. Luego, Paulo VI lo elevó a cardenal en 1965, dos años antes de su muerte”. (OSSONA, 2007, p. 8)

inquietudes de la Juventud Obrera Católica, esos impulsos llegarían a América Latina provocando un cambio de espíritu²⁸ en que transformaría anímicamente el contexto social, mostrando el actuar vital de *lo espiritual en lo social*.

Ver, Juzgar, Actuar

El *Ver, Juzgar, Actuar* es una propuesta de espiritualidad para intervenir en la realidad cotidiana. Concibe una metodología para una labor transformadora de los propios cristianos en sus comunidades. “El método *ver-juzgar-actuar* se remonta al método de *revisión de vida*, surgido en el seno de las propuestas pastorales de la Juventud Obrera Católica (JOC) que animaba el P. Joseph Cardijn en la década de los treinta del Siglo XX.” (Castillo Biord, 2004, p. 1)²⁹. Biord analiza los momentos del método en su valor teológico-epistemológico y muestra sus potencialidades para discernir y transformar la realidad social a la luz del Evangelio.

El “**ver**” se propone analizar **un hecho de vida** con el fin de descubrir actitudes y modos de pensar y valoraciones y comportamientos. Se **busca las causas y se analiza las consecuencias que pueden tener en las personas, en las comunidades y en las organizaciones sociales**. El acento se pone en la persona, no en las ideas ni en las cosas. Se invitaba a los jóvenes obreros a revisar su vida en el trabajo, la familia y la sociedad. El “**juzgar**” es el momento central de la **revisión de vida**. Se propone tomar posición frente al hecho analizado, explicitar el sentido que descubre la fe, la experiencia de Dios que conlleva y las llamadas de conversión que surgen de él. Para ello se valora positiva o negativamente el hecho, se buscan hechos similares en la vida de Jesús, en el evangelio o en la Biblia (...). Se trata de un discernimiento. El “**actuar**” se propone **determinar aquellas actitudes que las personas deben cambiar en sus vidas, los criterios de juicio que deben ser transformados**, los hábitos que son cuestionados por la Palabra de Dios y las acciones que se van a desarrollar (*Ibíd.*, mis énfasis)

²⁸ “En especial desde la Segunda Guerra Mundial (1945), se produce **un nuevo movimiento y en cierta manera hay un cambio de espíritu**. Poco se ha escrito sobre esto, por cuanto, como en todos los otros campos, los cristianos en América Latina obran sin tener el tiempo suficiente de la «reflexión», que les permitiría hacer conocer lo que ya han hecho (...). **A veces ese silencio hace creer en la inexistencia de muchas y bellas realidades**”. (Dussel, 1992, p. 184, mis énfasis)

²⁹ “El período que siguió a la primera guerra mundial, con el crecimiento de la industria, las emigraciones interiores y el desarrollo de las grandes urbes, marcó la emergencia de grandes masas de trabajadores en las fábricas. La Juventud Obrera Católica, con la revisión de vida, se propuso que los jóvenes trabajadores descubrieran el sentido cristiano de la vida y la capacidad de transformar la historia desde la propia vocación”. (Castillo Biord, 2004, p. 1)

El instante del *ver* compone el distinguir la experiencia de vida con sus causas y consecuencias. Es el cuidado otorgado a la historia de vida como enunciación teológica que “permite discernir el significado actual de la revelación y de la fe”³⁰. Ver es concientizarte de la realidad.

Ese discernimiento se hace con el criterio propio del segundo momento, el *juzgar*, que consiste en iluminar lo que se ha visto a la luz de la Palabra revelada, la cual, a la vez que permite **comprender mejor la historia**, es también mejor comprendida desde el impacto de esa historia. (CASTILLO BIRD, 2004, p. 6, mis énfasis)

Juzgar es el centro del método, es el posicionamiento con el discernimiento ya adquirido de la experiencia de lo cotidiano, así, fundamenta e ilumina la experiencia observada a la luz de la ‘Palabra revelada’. El *actuar* determina y cambia, es la gestión del proyecto de transformación de la realidad. El tercer momento del procedimiento responde a la pregunta: “¿qué debemos hacer para cambiar la situación?” (*Op. cit.* p. 14).³¹

Castillo Bird explica que el método es un aporte de la Iglesia latinoamericana, ya que el método se hizo latinoamericano. El legajo de asumir la realidad en su totalidad, espiritual, social, económica, política, entre tantos aspectos, “como lugar de revelación de Dios” en su misión transformadora y optar los pueblos.

El método *ver-juzgar-actuar* se hizo latinoamericano. Elabora su propia perspectiva, determinada también por la categoría de los signos de los tiempos. La atención (el *ver*) prestada a la historia se concentra fundamentalmente en la situación de socio-económica y política del pueblo pobre y empobrecido, así como en la lucha difícil de éste por su liberación. La capacidad de ***ver teológicamente la historia latinoamericana supone ver desde dentro; es decir, desde el compromiso práctico de la acción transformadora.*** (*Op. cit.* p. 6, mis énfasis)

³⁰ Comisión Arquidiocesana de Formación. **Módulo Doctrina Social de la Iglesia. Material complementario: el método del ver-juzgar y actuar.** San José, Costa Rica, 2011. p. 3.

³¹ “El método tiene una coherencia interna, en la que cada fase viene después de la anterior. La realidad analizada en el ver es interpretada en el juzgar y del diagnóstico que se deriva de la comparación del ver con el juzgar emerge el actuar” (CASTILLO BIRD, 2004, p. 6). Entretanto, es vital comprender que “(...) simultáneamente, al actuar ya se está viendo nuevamente y juzgando, en un proceso tipo espiral que no concluye. No son tres momentos estáticos e independientes, sino procesos de reflexión y actuación simultáneos” (Comisión Arquidiocesana de Formación. Módulo Doctrina Social de la Iglesia. Material complementario: el método del ver-juzgar y actuar. San José, Costa Rica, 2011, p. 4).

De las acciones y efectos de la Acción Social y de la Juventud Obrera Católica en sus labores de conjugar *lo social* con *lo espiritual*, observamos claros aportes teóricos y prácticos en que se jugaron generaciones en el teatro de operaciones de la vida, y vale resaltar, en un mundo convulsionado con las secuelas de las guerras mundiales. Es necesario afirmar el valor de esos pensadores y generaciones de firmes posturas, comprometidos con las sociedades en una ‘tercera vía’, con clara voluntad política que además de mover las acciones sociales, buscaban *moverse a sí mismos* para reflejar la transformación. Igualmente, ahora estrecharemos nuestra mirada para ver sus movimientos en el corazón de América del Sur, Paraguay.

La Iglesia Católica en Paraguay

En Paraguay, la Iglesia Católica Apostólica Romana es una institución secular y tradicional. Al problematizar el papel de la Iglesia Católica en esta nación, recordemos que “las Iglesias y los catolicismos siguieron caminos propios en cada país en lo que hace a su inserción en la sociedad, su desarrollo institucional y la relación con los Estados” (Carter, 1992, p. 9) y sobretodo enfatizamos la dificultad de manejo teórico y empírico sobre esos temas, como esclarece el profesor e investigador François Chartrain (2013) ya que el “Paraguay es más ignorado que olvidado”. (2013, p. 27).

Chartrain nos induce a encarar el reto de encontrar por detrás de ‘lo ignorado’ los *saberes*. Estos *saberes*, luego de ser *despertados* son *retenidos* para resonar, expresar el valor en aportes, y al hacerse presente en los debates construyen el conocimiento desde los pueblos. Para iniciar esta problematización recordemos que el campo religioso, es el campo cultural, el campo espiritual de los pueblos:

La Iglesia Católica Apostólica Romana es la religión oficial del estado paraguayo y ha sido uno de los principales actores sociales de la nación desde la llegada de los primeros conquistadores españoles. El catolicismo, como **práctica cultural**, *ethos* y visión del mundo está profundamente enraizado en la cultura de la sociedad paraguaya. (CARTER, 1992, p. 47, mis énfasis)

Desde las intervenciones en Paraguay, los misioneros y agentes pastorales, siguieron el mismo estilo de evangelización católica en Europa, con el régimen del patronato (fundado en la ligazón con el poder que subía al trono) más que, formar parte integrante de la sociedad civil. El Estado era católico, el arzobispo miembro del Consejo

de Estado, el Vicario Castrense formaba parte del Comando de las Fuerzas Armadas. (Castillo del Valle 1994, p. 230 y Rodríguez José C. 2014, p. 19)

Se considera que el 95% de la población paraguaya es católica. Esta religión es, de hecho, religión oficial del Estado según la Constitución de 1967 (art. 6), que retoma disposiciones de textos constitucionales anteriores. El jefe del Estado debe ser católico (art. 142) y el arzobispo de Asunción es miembro por derecho del Consejo de Estado (art. 189). Esta aparente unanimidad religiosa recubre realidades muy diferentes: el catolicismo tuvo que acomodarse a la persistencia de creencias tradicionales. (CASTILLO DEL VALLE, 1994, p. 230)

Si reflexionamos sobre la Iglesia Católica en Paraguay recorreremos a los hechos entre guerras y la disputa por la hegemonía capitalista, disputa centro-periferia, el advenimiento del populismo, la ‘modernización nacional’³² con la industrialización de los países en América Latina, excepto Paraguay en la región del Conosur. La Iglesia enfrenta a las ideologías que se desprenden de la Revolución Mexicana y Rusa, el comunismo, anarquismo, socialismo en los recordados papados de Pío XI y Pío XII.

En algunos sectores de la sociedad paraguaya en las primeras décadas del siglo pasado surgirían fuertes cuestionamientos que obligarían a la Iglesia a dar respuestas y a reformarse. La Iglesia entraba en un nuevo marco con la llegada de la Acción Católica en Paraguay y enfrentaba mudanzas en una atmosfera claramente anticlerical.

El prolongado imperio del laicismo anticlerical, la gestación del bolchevismo, el auge de la masonería, el patronato local y la presencia del positivismo filosófico en la Universidad Nacional de Asunción, crearon un ambiente “irreligioso” y “anticlerical” entre los intelectuales, que los estudiantes creyentes “quedaban en la categoría de católicos vergonzantes”. La religión era sólo para mujeres y hombres incultos. Al sacerdocio se lo despreciaba y difamaba en la persona de su Obispo y clérigos. (...) **Esta atmósfera anticlerical y laicista subsistió hasta fines de la década del 30.** En poco tiempo se produjo un cambio notable en el ambiente intelectual y obrero. **La creación de la Acción Católica³³, en 1932, marcó el punto de partida de ese nuevo rostro de la Iglesia paraguaya.** Fundada por el *Papa Pío XI*, la Acción Católica buscaba “la participación oficial del laicado en el apostolado jerárquico de la Iglesia” (DURÁN, 1990, p. 57, mis énfasis)

³² “Entretanto, a constituição dos Estados modernos talvez tenha sido o maior desafio vivido pela instituição, pois seu poder, considerado “natural”, teve sua legitimidade cada vez mais posta em dúvida em virtude da crescente secularização da sociedade”. (GOMES, Paulo, 2014, p. 25)

³³ “El acta de fundación de la Acción Católica en Paraguay, consta en decreto en Archivo del Arzobispado, de 25 de abril de 1932, escrito por el Monseñor Bogarín, ocasión en que fue constituida la Junta Nacional de la Acción Católica, integrada por representantes de las cuatro ramas principales”. (Durán, 1990, p. 58)

Recordando que en ese mismo año inicia la Guerra del Chaco³⁴ y sucede una nueva aproximación entre el Estado y la Iglesia. Durán (1990) explica que la rama femenina de la naciente Acción Católica se alistó en las filas de la Cruz Roja. “Terminada la guerra, la asesoría de la Junta Central quedó a cargo de Monseñor Aníbal Mena Porta, hasta 1939, año en que regresó de Roma el Padre Ramón Bogarín Argaña, quien había trabajado al lado de Monseñor Civardi, organizador de la Acción Católica italiana” (Durán, 1990, p. 58).

La salida victoriosa de Paraguay en la Guerra del Chaco implicaba en la valorización de los militares, del nacionalismo y del patriotismo. Estas ideologías fueron utilizadas para ‘unir’ al país con el propósito que desapareciesen las divergentes ideologías como el comunismo y el nazi-fascismo. Si bien los nacionalistas podían ser vistos como libertarios de izquierda, o conservadores de derecha, todos giraban en torno del “mito de la unidad”. Milda Rivarola apunta que después de la Guerra del Chaco, surgían muchas arbitrariedades “como los honores y ascensos concedidos a algunos jefes militares y negados a otros, como al popular coronel Rafael Franco, ajeno al grupo gobernante. Gobierno que, debe recordarse, se encontraba desde hacía décadas en poder del Partido Liberal”. (Rivarola, 2014, p. 170)

La guerra del Chaco había forzado una tregua en las viejas rencillas entre los dos partidos tradicionales [partido *Liberal* y *Colorado*]. Ambos tenían principios liberales y se habían alternado en el poder desde medio siglo. Pero también había otras fuerzas que pugnaban por difundir sus ideas (...) la guerra había mantenido la unidad nacional y la victoria postergó las divisiones; pero, de a poco, reaparecería el tiempo de dirimir rivalidades. (RIVAROLA, 2014, p. 181)

La Iglesia de la post-guerra chaqueña, busca cumplir ya un papel activo y social en ese escenario de confitos y rivalidades, haciendo cada vez más presente los compromisos de la Acción Católica. Durán, explica que la AC “colaboró a avivar la cristianización de la familia, la defensa de la fe en la lucha contra el comunismo ateo y el protestantismo beligerante, (...) la defensa de los derechos humanos, sobre todo del obrero (...)” (Blujaki, 1972; *apud* Durán, 1990, p. 59.)

³⁴ Es bajo el gobierno de Eusebio Ayala que Paraguay declara la guerra contra Bolivia. Vale recordar que “la guerra del Chaco había gestado un conjunto de militares paraguayos simpatizantes del nazi-fascismo” (Ayala, 2006, p. 115). Milda explica que en la sociedad de la posguerra “era cada vez mayor el número de soldados desmovilizados y que regresaban a sus hogares. Eran cerca de cien mil paraguayos, casi todos campesinos, que volvían cubiertos de gloria para encontrar sus ranchos y pueblos sumidos en la pobreza de siempre. El germen de la disconformidad se inculcaba en esos oficiales de reserva que, si bien habían recibido una gratificación económica gubernamental equivalente a varios meses de sueldo, sentían que el Estado había sido ingrato frente a tanto sacrificio y reclamaban cambios socioeconómicos más profundos” (Rivarola, 2014, p. 180).

En 1940 la Acción Católica toma **nuevo impulso y renace con todas sus fuerzas bajo la asesoría del Padre Bogarín**. (...). Entre las actividades desarrolladas por Ramón Bogarín no se pueden dejar de mencionar la **creación de una pequeña imprenta y la fundación del semanario Trabajo**. (...) La ‘revisión de vida’, cuya metodología influyó notablemente en la vivencia apostólica de los miembros de la Acción Católica, jornadas nacionales de estudio para el clero y laicos, etc. (Blujaki, 1972; *apud* Durán, 1990, p. 59, mis énfasis.)

Notamos que la relación Iglesia-sociedad civil se vincula aún más en las siguientes décadas. En Paraguay y en América Latina la Iglesia Latinoamericana va protagonizando un camino al lado de los pueblos con los pasos de la Acción Católica. Ya la Juventud Obrera Católica en Paraguay fue fundada por Ramón Bogarín Argaña en 1941 y el posterior florecimiento de las diversas ramas de la AC paraguaya muestran un escenario de un laicado y una sociedad civil actuante³⁵. A ese respecto, Telesca expone:

A nivel de organización de laicos hay que destacar el surgimiento de la Acción Católica en 1932, pero que recién toma un real impulso en 1940 cuando Ramón Bogarín Argaña asume la conducción de la misma. De ahí surgirá, al año siguiente la Juventud Obrera Católica (JOC). Movimientos estos que crearon una élite de jóvenes que luego irían a fundar sindicatos obreros con orientación cristiana y el mismo Partido Demócrata Cristiano. En el interior del país, los *sanfranciscanos* eran los que mantenían viva la religiosidad de la gente. (TELESCA, 2014, p. 20)

Observemos ahora que los años cuarenta del Siglo XX marcan el fin de la era liberal en Paraguay. “Las ideas liberales aplicadas desde comienzos del siglo, eran ya incapaces de ofrecer respuestas a las exigencias de un mundo que, desde la culminación de la Primera Guerra Mundial, mostraba una nueva configuración de potencias políticas y sistemas económicos.” (Rivarola, p. 180).

Rivarola, aludiendo al trabajo *La post guerra del Chaco* de José Antonio Galeano (1998) también expone que en la década del treinta con la crisis mundial y con el surgimiento de nuevas corrientes ideológicas, desencadenarían una enorme efervescencia política en Paraguay (*Op. cit.* p. 180-181). Recordemos por otro lado también que:

³⁵ “AMAC, AHAC, ASAC, y AJAC, que por varias décadas constituyen lo más genuino y representativo del apostolado laico organizado (...). Otras asociaciones de apostolado laico fueron la Liga de Damas Católicas, a Juventud Obrera Cristiana, la Juventud Agraria Cristiana, la Juventud Antoniana, el Centro Estudiantil y la Federación de la Juventud Católica. Más tarde surgió la Juventud Estudiantil Católica (JEC), de la que se desprendió la Juventud Universitaria Católica (JUC). Estos movimientos laicales, sumados a las grandes concentraciones de creyentes, en congresos y misiones, impresionaron a los gobiernos populistas de entonces y dieron fuerza y prestigio a la Iglesia”. (DURAN, 1990, p. 61)

Em 1946 trás a expulsão do governo dos setores próximos ao Eixo Nazista se agrupam o Partido Colorado e o Partido Febrerista e propiciou a Primavera Democrática que durou 6 meses. Em 13 de janeiro de 1947, o Partido Colorado expulsa do governo o Partido Febrerista que conduziu a uma revolução ou a chamada Guerra Civil de 47. O Partido Colorado (...) consegue a vitória e consolida a hegemonia plena dos colorados que levaria ao poder ao então coronel Alfredo Stroessner. A Guerra Civil de 1947 deixou um saldo de trinta mil mortos. (TALAVERA, I. 2006, p. 68)

Sobre el papel de la Iglesia en la Guerra Civil, Margarita Durán (1990) explica que surge un gran fortalecimiento institucional “con la vigorización de la Iglesia a partir de la década del 40, y el clero secular comenzó a crecer” (p. 55). Por otro lado, los reflejos de la Revolución del 47, nuevamente afectaron a la sociedad. Anselmo Ayala (2006) muestra las consecuencias de la sublevación que “(...) permitió el saqueo de casas de familia, impidió la importación de artículos de consumo suntuario, fomentó la emigración de connacionales a Buenos Aires, a la par que fomentó la arbitrariedad e injusticia de autoridades y permitió la difusión del odio entre paraguayos” (p. 115).

Después de la Revolución del 47 tenemos una nueva dirección en la Iglesia Católica Apostólica Romana que dejará bien marcada sus posturas conservadoras. En el libro *Paraguay en la Visión de los Siglos*, Carlos Heyn (2008) escribe sobre el Episcopado del Obispo Aníbal Mena Porta³⁶ que transcurrió entre 1949 a 1970. Mena Porta conocido por sus “actuaciones claramente personales” desarrolló un episcopado que correspondió en el Paraguay a la creación sucesiva de varias diócesis, y un gran desarrollo institucional y eclesial.

El crecimiento institucional³⁷ en la era Mena Porta es visible: la creación de nuevas iglesias (ocho diócesis creadas durante su gobierno), la multiplicación de las congregaciones religiosas, organización de la Conferencia Episcopal Paraguaya, de la Federación de los Institutos Seculares del Paraguay, creación de la Federación de religiosos del Paraguay. “La jerarquía fue definiendo mejor la posición de la Iglesia

³⁶ Nació en Asunción en 1889 y después de ser cura rector de la Catedral y Asesor de la Federación de la Juventud Católica del Paraguay, fue ordenado obispo en julio de 1936. A la muerte de Mons. Bogarín ocupó el cargo de arzobispo por derecho de sucesión, desde el 25 de febrero de 1949, hasta 1970. (...) (HEYN, Carlos, 2008, p. 518)

³⁷ En Paraguay aproximándose hacia la segunda mitad del Siglo XX, se desarrolla en el terreno religioso. Surgen grandes movimientos de fortalecimiento del catolicismo, con el Congreso Eucarístico Nacional (1936), la Caritas Paraguaya (1958), la Universidad Católica “Nuestra Señora de la Asunción” (1960). Posteriormente, “la Iglesia [también] auspiciaba el pensamiento disidente en sus casas de estudio. Así la Universidad Católica de Asunción se transformó en el epicentro del pensamiento opositor al régimen, el cual fue progresivamente aumentando su represión. (BERAZA, 2000, s/p.)

frente al Estado, tratando de buscar la independencia en su campo específico”. (CEP, *Guía Eclesiástica del Paraguay*, 2008, p. 31)

El Arzobispo Mena Porta se ocupó en desarrollar el aspecto institucional³⁸ de la Iglesia paraguaya, y sobre la posición de la Iglesia frente al pueblo asumió una postura claramente conservadora y que en innúmeros aspectos son cuestionados. Neri Fariña expone que:

En aquel 1954 era arzobispo de Asunción monseñor Aníbal Mena Porta, quien en 1949 había sustituido a Juan Sinforiano Bogarín tras la muerte de éste. Mena Porta era ciertamente parecido al papa Pacelli, **sobre todo en términos de conservador. No era muy adepto a meterse en conflictos políticos y en eso era acompañado por la jerarquía eclesiástica paraguaya de entonces en una apreciable mayoría, aunque hubo excepciones muy notables.** La primera preocupación de Mena Porta como arzobispo fue que la ciudadanía respetara y obedeciera “a las autoridades constituidas sean quienes sean”, como “condición de estabilidad de nuestra nación”. Ésa era una condición, también para la estabilidad de la jerarquía eclesiástica, ya que la Iglesia dependía en lo económico del subsidio del Estado de acuerdo con el sistema de Patronato que regía entonces. (FARIÑA, 2003, p. 306, mis énfasis)

El episcopado conservador de Mena Porta que inicia en 1949 es precedente al golpe stronista. Así que ya delineamos algunas posiciones de la Iglesia Católica frente a la dictadura de 1954. Veremos cómo transcurrió las relaciones entre ambas instituciones, otros actores involucrados en el proceso y también el rol de la sociedad civil en el contexto. Aclaremos, que esta Iglesia, es una institución que trataba de renovarse, una Iglesia que tiene dificultades de la misma forma con las presiones de la jerarquía para mantener el *status-quo*. Y estos movimientos no corresponden necesariamente a lo que sucedía en las bases. Mena Porta se chocaba con los movimientos de base de la Iglesia en que esa transformación empezaba a consolidarse nacional e internacionalmente.

³⁸ Con la firma de Mons. Mena Porta, “pasaron a la historia eclesiástica las obras más importantes de la Iglesia actual en Paraguay” (de 1949 a 1979). “Su nombre figura de las jurisdicciones eclesiásticas nuevas. Él ha llamado o admitido a la mayor parte de las actuales Congregaciones religiosa masculinas y femeninas”. Incrementó también la organización interna, de varios organismos y servicios eclesiales así como el amplio desarrollo del Seminario Nacional. Todo esto sucedía ya en el conjunto de las nuevas diócesis del Paraguay. (HEYN, Carlos, 2008, p. 518)

Iglesia Católica y Dictadura Stroessner

Antes de entrar propiamente sobre la discusión Iglesia y Dictadura Stroessner, traemos al centro del debate la sociedad civil, ya que los actores de la Iglesia actúan directa y por muchas veces conjuntamente con la sociedad civil, y ambas se influyen mutuamente. Julio Espínola (2008) citando Artidi (1992) explica que Stroessner construyó su hegemonía marcando poco a poco un nuevo orden, “su estrategia para fortalecer el estado como única instancia de decisión soberana, implicaba, (...) establecer una legalidad que refleje el orden fáctico instituido, y por otro lado, desestructurar corporativamente la sociedad civil”³⁹. (Artidi., 1992 *apud* Espínola J. 2008, p. 127-128). De la misma forma, Carter adopta similar visión de la sociedad civil:

La sociedad civil paraguaya se mantuvo en gran parte desmovilizada ante el uso combinado de coerción y cooptación utilizado por el régimen a través de sus prácticas represivas y clientelistas. A ello debe sumarse el efecto alienante y desarticulizante de aparatos ideológicos como los centros de comunicación social y educación y la manipulación de concentraciones populares. Las entidades gremiales y los movimientos sociales eran controlados y restringidos por un aparato estatal de notorias credenciales corporativistas. (CARTER, 1992, p. 42, mis énfasis)

Aunque discordemos con los autores supra citados, percibimos en la escrita de la historiografía paraguaya, lo que Lorena Soler (2014) advierte que la propia academia reforzó y consolidó lo que el autoritarismo quiso implantar, el *mito de una sociedad civil desmovilizada*. Como las nuevas miradas están llenando los vacíos historiográficos y reflejando con la *dignidad del pueblo paraguayo*, vemos los estudios de José Carlos Rodríguez (2014) que genera miradas sobre la sociedad civil como agente del proceso histórico; renovando el conocimiento.

Una mirada sobre la sociedad civil, se fija en ese mundo de espacios alternativos donde tiene lugar una expansión y profundización democrática, en el desarrollo de ciudadanías sociales que vivifican la ciudadanía política, permite visibilizar nuevos problemas, formular nuevos ideales, hacer efectiva la participación en múltiples lugares. (...) **Hay todavía otra manera de mirar las cosas, la sociedad civil como un campo de fuerzas donde se conforman las relaciones que generan a los sujetos colectivos. Estos son generados por el sistema y actúan para cambiarlo en un juego en el cual nadie preexiste sino coexiste a los demás** y a las relaciones que establece, en las

³⁹ Así, pudo constituir un nuevo bloque de poder, con nuevas reglas de juego político y una nueva institucionalidad jurídico-política, plasmada en la Constitución de 1967”.

luchas o alianzas que entabla. (RODRÍGUEZ, J. 2014, p. 14-15, mis énfasis)

Analizar esa conjunción histórica en Paraguay, en que cada actor e institución poseen sus campos de fuerzas y coexisten en el teatro de operaciones, en que están presentes para transformar el escenario: la sociedad civil, la Iglesia y el aparato Estatal represivo cada cual, interactúa por su vía abriendo grietas y tejiendo estrategias. Importante no perder de vista la predominancia de instituciones vigiladas por Stroessner en la presidencia, en la jefatura del Partido Colorado y en el mando de las Fuerzas Armadas:

El coloradismo oficial era católico, militarista y nacionalista, partido del Gobierno y del Estado. El *liberal* era legionario o sea un extranjero. El febrerismo era nazicomunista (...). El *comunismo* era apátrida y ateo (...). La religiosidad de Stroessner y de su tiempo se desarrolló en ese espacio. Un hecho nada excepcional en América Latina, donde la adopción de la fe católica había tenido un inicio colonial tan violento. (RODRÍGUEZ José C. 2014, p. 19, 20)

Obsérvese que, como los demás gobiernos de la post-guerra chaqueña, el régimen stronista también se mostró con visos de legalidad democrática. Con relación a ese golpe y al manejo de la Iglesia, Margarita Durán expone que:

En lo que atañe a la Iglesia, **dicho régimen pretendió reasumir el antiguo papel de patronato de la misma, a cambio de la sujeción incondicional de la Iglesia. Esta se negó a seguir legitimando el orden establecido** al comprometerse con los desterrados, los presos, los torturados, los campesinos perseguidos, los familiares de los muertos en tortura y de los desaparecidos de las cárceles argentinas y paraguaya. (DURAN, 1990, p. 64, mis énfasis)

Aunque es vital prestar atención que en esos tensos años iniciales del régimen stronista hay innumerables conductas de las relaciones Estado-Iglesia, todavía es necesario aguzar los sentidos para reconstruir mencionadas relaciones y marcar con más precisión los distintos matices entre los conflictos eclesial-dictatorial, sus enfrentamientos como también, los momentos en que la jerarquía de la Iglesia cerró los ojos y oídos a las súplicas del pueblo.

Margarita Durán (1990) describe una Iglesia Católica actuante en lo referente a su inserción en la sociedad y política, oponente al orden represor, como que si mantuviese esa postura de forma constante y unilateral. Entretanto hay tensiones y contradicciones entre la relación Iglesia-Estado pues la actuación política de la Iglesia

Católica al transcurrir de su historia nunca resultó de forma uniforme, especialmente tratándose de autoritarismo y represión. Incluso recordemos los apoyos y connivencias eclesiales ante las arbitrariedades del régimen hacia pueblo paraguayo.

Aportamos otras visiones, como por ejemplo, del investigador Miguel Carter (1991), explica que durante esos años iniciales la Iglesia paraguaya solamente sobrevive. De la misma forma, Luis Fernando Beraza (2000) expone que “no existían en la historia reciente demasiados antecedentes de una actitud contestataria de la Iglesia católica frente al poder político en el Paraguay”⁴⁰ (s/p.). Por otro lado, José Carlos Rodríguez (2014) sostiene que:

En los primeros tiempos del Gobierno de Stroessner, los seminaristas eran numerosos, el catolicismo se desarrollaba en forma dinámica, Radio Cáritas y la Universidad Católica **constituían instituciones afines del Gobierno** y también había colaboración en el ámbito sindical y político. En este contexto hay afinidad de Gobierno con el movimiento demócrata cristiano, que no era un partido político, y cuyos miembros fueron invitados para integrar el Poder Judicial. **Todavía en 1959 el arzobispo de Asunción monseñor Aníbal Mena Porta negaba asilo en las iglesias a los manifestantes que buscaban escapar de la represión stronista.** (CVJ, VII, p. 49, mis énfasis)

Luis F. Beraza (2000) también aporta que: “sin partidos políticos que pudieran funcionar libremente, sin sindicatos organizados fuera del ámbito oficial, ausente el periodismo oficial, la única válvula de escape de la sociedad fue la Iglesia Católica” (s/p.). Aquí, Beraza proporciona una metáfora de la Iglesia como extensión del pueblo, un canal en que puede fluir o “escapar” frente a tantas presiones que enfrentaba.

En el ámbito de las producciones académicas e historiográficas sobre la Historia de la Iglesia Paraguaya, el lugar donde estuvo presente esta institución religiosa en relación con la sociedad y frente al golpe de Estado, afirmamos que urge realizar delineamientos más concisos y precisos dejando de lado vagas generalizaciones, o un lapso largo de espacio-tiempo entre los hechos sociales de los actores religiosos y su impacto social directo, ya que descripciones tenues llevan a consolidar imaginarios

⁴⁰ “Sin embargo, las condiciones generales del país le dieron un protagonismo no siempre buscado. En efecto, el general Alfredo Stroessner y su grupo inauguraron en 1954 un régimen autoritario con amplio consenso popular, basado en la manipulación y la violencia activa a través de las dos principales organizaciones del país: la Asociación Nacional Republicana (o Partido Colorado) y el Ejército. Éstas fueron depuradas y organizadas verticalmente por el dictador para cumplir las funciones que le interesaban. La primera debía manejar y producir el control interno sobre la población, ya que el Partido Colorado por historia y tradición dispone de recursos humanos y económicos como para estar en todas partes. La segunda debía mantener la seguridad interna y externa, tema prioritario en el llamado régimen de democracia sin comunismo”. (BERAZA, 2000, s/p)

sociales muchas veces dislocados⁴¹. Debajo de esas imprecisiones encontramos aportes paraguayos significativamente reveladores.

De esta forma, obsérvese la diferencia de abordaje entre explicar a rasgos generales que la única válvula de escape para la sociedad fue la Iglesia Católica, como también recordar que el Arzobispo Mena Porta, literalmente “ha cerrado la puerta” a las jóvenes generaciones que enfrentaban arbitrariedades y violencias del Estado. Es por esta razón que sostenemos una atención precisa para traer nuevas tensiones y relaciones e incluso nuevos actores sociales en un lapso de tiempo-espacio poco investigado de la historia de la iglesia paraguaya. Ya que:

La discusión por los espacios de poder nunca pudo resolverse a lo largo del gobierno del general Stroessner. Los temas de disenso eran varios: la mediación del Estado en la enorme corrupción que invadía el país, la violación sistemática por parte del gobierno de los derechos humanos, **la competencia Iglesia-Estado en materia de asistencia social y educación en las ciudades y en el campo, el dinero que el Estado debía desembolsar para sostener a la Iglesia.** (BERAZA, 2.000, s/p. mis énfasis.)

Asimismo, entre los autores que afirman que la Iglesia ha tenido una postura crítica frente a Stroessner, es necesario observar todo el conjunto eclesial, la dirección de la curia, nunciatura, monseñores, obispos y sacerdotes que poseían diferentes actitudes con el régimen del general Stroessner. Beraza (2000) explica que ejemplos del mencionado conflicto sobran “baste recordar los casos del padre Ramón Talavera, quien en 1958 fue golpeado y expulsado del país”. Sin embargo, prestemos atención que este ejemplo trata de fines de los años 1950.

Como expuesto anteriormente no resulta equivalente juntar en un mismo contexto simplificado, las explicaciones sobre la Iglesia como única válvula de escape de la sociedad, chocarse con las posturas antagónica del Arzobispo Mena Porta y saltar a unas de las experiencias revolucionarias latinoamericanas más significativas en la historia de la Iglesia Católica que fueron las Ligas Agrarias Cristianas (LAC)⁴².

⁴¹ Traemos esta problemática por ejemplo en el libro Historia de la Iglesia Paraguaya (2014) entre otros. Estas investigaciones retratan una contextualización de los años 1950 poco profundizada y hasta ignorada, ya que hay una evidente laguna cuando pasan en blanco por encima de casi una década de historia saltando para los alabados años de las experiencias de las LACs (1960).

⁴² Es importante resaltar que en el escenario social, hubieron diversos casos de conflictos, disensos y consensos burbujeando en los casi 35 años de dictadura. Para ello, recordamos una experiencia impar de las Ligas Agrarias (1962 – 1972) que se dedicaban al desarrollo del bienestar social y la alfabetización en los campos.

En ese transcurso, desde la ascensión de Stroessner (1954) hasta las LACs hay claramente 8 años de indagaciones de cuáles fueron los caminos y posturas de la Iglesia frente al régimen. Además, siguiendo también la tesis de Carter, Beraza sostiene precisamente que:

(...) **la discusión por espacios de poder nunca quedó resuelta entre la Iglesia y Stroessner.** La Iglesia fue el único desafío interno serio que tuvo el régimen durante sus treinta y cinco años de duración. La visita de Juan Pablo II en mayo de 1988 señaló el pico de la tensión con un régimen a punto de desmoronarse. (*Ibid.*)

Comprender que en los estudios del campo religioso paraguayo la “discusión por espacios de poder nunca quedó resuelta entre a Iglesia y Stroessner”, nuestra pretensión aquí, nos es buscar las respuestas a indagaciones o resolver las eternas contradicciones sociales que caminan junto con los pasos de la humanidad. Nuestro propósito es encontrar en las entrelineas de las discusiones por espacios de poder algunas lagunas, o discusiones todavía no vistas, así los propios pueblos encuentren las respuestas y almacenen impulsos para acompañar sus caminos en nuevas sendas. En ese sentido comulgamos con Miguel Carter en que la producción de conocimientos es incompleta. Por ello, el autor en su estudio *El papel de la Iglesia en la caída de Stroessner*:

invita al lector a dialogar e incluso discrepar con lo que aquí [su libro] está expuesto; a agregar hechos; sumar o restar importancia a los que aquí están expuestos; marcar signos de interrogación y exclamación en los lugares que podrían merecerlos; e imaginar los numerosos puntos suspensivos que deberíamos añadir al texto... Solo así podemos ir construyendo y avanzando juntos (...) (CARTER, 1992, p. 15)

Sostenemos todavía, que este primer periodo de la dictadura stronista se configuró como una etapa de *efervescencias revolucionarias* proposición que desarrollaremos en el Capítulo II y III de esta investigación. De esta manera, cabe valorar a la joven generación de los años 1950, que marcaba sus pasos en los movimientos de la Acción Católica.

Por ejemplo, interesante relacionar el protagonismo de la juventud que naciera en los años 1930 y el impacto en importantes movimientos sociales, como el movimiento obrero. Jorge Coronel Prosman (2014) en su libro *El movimiento Obrero* expone sobre la situación de la Central Paraguaya de Trabajadores (CPT) que en el escenario de resistencias “julio de 1957 se constituye el Movimiento Sindical Paraguayo, MSP, de inspiración cristiana, continuidad de la Juventud Obrera Cristiana,

la JOC” (Prosman, 2014, p. 28). El movimiento obrero (de origen cristina), un año después desembocaría en la Huelga General de 1958, que dentro de la historia obrera paraguaya, “posiblemente la que mayores consecuencias tuvo para el desarrollo político de la clase trabajadora”. (*Op. cit.* p. 29)

Así, nos centraremos, de aquí en adelante en agregar hechos que puedan sumar en la historia reciente del pueblo paraguayo, en el primer momento de la dictadura Stroessner, y aún antes, pues es posible que estas mismas gestas nos muevan un poco atrás, ya que es la vida en la historia conduce nuestra mirada

Bajo el régimen de Stroessner Mena Porta buscó mantener la acostumbrada armonía en las relaciones Iglesia-Estado, participando en las ceremonias oficiales, los actos de inauguración de obras públicas y las reuniones del Consejo de Estado. Pero las manifestaciones de descontento social y represiones políticas de 1958 y 1959, y **las posiciones de denuncia entre algunos miembros del clero dificultaron su misión ceremonial y ‘pacificador’.** Ya en **1958 un joven sacerdote, Ramón Talavera, había asumido desde el púlpito y reuniones públicas duras críticas a las brutalidades e injusticias cometidas por la dictadura.** (CARTER, 1991, p. 62)

Es evidente el disenso que había en esa altura de los años 1958 entre el sacerdote Ramón Talavera y el superior Mena Porta pues venía arrastrando discrepancias incluso antes del golpe stronista. Está claro el reflejo de esas tensiones en las *Declaraciones del Arzobispado de Asunción sobre algunas exigencias de política cristiana*⁴³ recopilado por Carter; de un lado la inercia de la Iglesia chocaba con el ímpetu de Talavera:

A instancias del clero reformista que simpatizaba con el Padre Talavera, Mena Porta se vio impulsado a lanzar una carta pastoral en donde reconocía, diplomáticamente, que el pueblo vivía ‘un sentimiento difuso de malestar y desazón ... y de insatisfacción general’, y que por ello los organismos del gobierno mantenían ‘una vigilancia redoblada’ (...) La Iglesia del Patronato sin embargo no podía dejar de reconocer la ‘buena voluntad’ del gobierno y apreciar y agradecer ‘profundamente la benevolencia y la cordialidad’ de los dirigentes nacionales hacia la religión del Estado; reconocer ‘su condición cristiana’ y valorar ‘de una manera peculiar su asistencia material’. (CARTER, 1991, p. 62)

Por todo lo expreso sobre las relaciones entre Iglesia y Estado, sus perspectivas en las distintas doctrinas sociales y el proceso histórico que acompañó los pueblos al lado de mencionada institución en la Dictadura Stroessner, observamos que esa misma

⁴³ Conferencia Episcopal Paraguaya (CEP), **Una Iglesia al servicio del hombre**, Asunción: Secretariado general, 1973, p. 37-40; *apud*: CARTER M., 1991, p. 62.

Iglesia actuó, en los primeros años del estado de excepción, con postura conservadora y arbitraria con respecto a su deber moral de concretar en el plan material el *proyecto de fraternidad*.

Por ello, buscamos nuevas formas de encarar las arbitrariedades institucionales y retornar a las ideas-fuerzas presentes en la cultura y en *lo espiritual*. Además de evidenciar que sectores de la Iglesia y de la sociedad de un modo general ya estaban organizados y movilizadas incluso antes del inicio de la dictadura, nuestros estudios muestran que la politización de los exiliados paraguayos en el exterior fue la continuación – y no el inicio – de un proceso de experiencias de sensibilidades, cuestionamientos y movilizaciones.

La presencia de *lo Espiritual*

Precisamente trajimos las problemáticas sociales, espirituales y políticas para desmenuzar en el campo de las ideas y de los sentires del micro-espacio histórico del pueblo paraguayo. Enfatizamos con el afecto que las señales de Carter (1992) aportan para nuestros entendimientos:

La vitalidad principal de una religión florece en el horizonte de los ideales y las motivaciones, que inspiran, en su más alta expresión, relaciones humanas basadas en la solidaridad. La sencillez de muchas de las creencias religiosas más elementales son, paradójicamente, una fuerza potencial y a la vez una fuente de debilidad en cuanto a la praxis social. (CARTER, 1992, p. 16, mis énfasis)

Esencial es ser honestos y correr la cortina que la labor de *abordar lo político en la religión*, como también las relaciones política-iglesia-sociedad no recaen meramente en un estudio reducido a lo histórico y sociológico, sino es preciso mantener encendida en la vista el sentido transcendental que hay por detrás de todo este gran escenario que es la vida de los pueblos. Por eso, ante los abordajes y perspectivas de la religión o Iglesia, frente a la política o Estado, en palabras de Carter:

(...) subyace en el fondo de toda esta discusión sobre la proyección política de la religión la propia arbitrariedad y relatividad de los conceptos ‘religión’ y ‘política’. **En realidad la ‘política’ y la ‘religión se entrelazan y disuelven en un mismo proceso social – la vida.** Separarlas en estas dos dimensiones puede ser útil y sumamente

práctico. Pero ello no hace justicia al **carácter esencialmente holístico (o dinámicamente integrado) de la existencia humana**. De ahí que para las ciencias políticas de hoy en día la pregunta clave no es si la religión hace política o no, o si ella es ‘manipulada’ por la política o no, sino que interesa más bien el sentido de su parcialización política y la forma en que **lo desarrolla**. (CARTER, 1992, p. 216, mis énfasis)

Pensamos que “el campo religioso es un espacio cultural, un medio para la expresión y actividad social, y como tal, una mediación en la acción de la sociedad sobre sí misma” (Maduro, O., 1982, p. 117; *apud* CARTER, 1992, p. 25). Por esa vía, el accionar espiritual se manifiesta en la cultura y actúa sobre la propia comunidad que lo vive y lo produce. Vislumbrar toda esa profundidad espiritual que interactúa y transforma a sí misma conduce con autoconciencia al manejo y dirección de la historia que *deseamos* escribir. “Es decir, la religión constituye un espacio e ‘instrumento’ para el desarrollo de una sociedad. Ella puede tornar comprensible las experiencias de su colectividad humana para posibilitar la continuidad o transformación de esa experiencia”. (*Ibíd.*)

En definitiva estar presentes en la profundidad de la religión, en la cultura, instrumentalizando las prácticas colectivas en círculos virtuosos de transformación constituye una espiral dinámica de convivencia armónica entre los pueblos, impulsa a generar saberes:

La historia, si pretende ser ciencia, no es la manifestación de aspectos negativos e inconexos, sino, muy por el contrario, **la explicación del presente por sus causas**; es decir, es necesario, por una parte, mostrar los *orígenes* de los fenómenos actuales (...), y por otra, descubrir en el pasado, si se nos permite la expresión, los grupos “proféticos” que adelantándose a su tiempo **vislumbraron, en toda su profundidad, la problemática del próximo futuro, conduciendo a los hombres con autoconciencia**. De igual modo, el descubrir en el presente esos grupos o elites que significarán el *fundamento* del próximo futuro es tarea del historiador, por cuanto en la evolución de los fenómenos vislumbra, prospectivamente, la dirección de dichos fenómenos y su estructura. (DUSSEL, 1992, p. 195, mis énfasis)

Permanecemos con las reflexiones de Dussel y De Certeau sobre la tarea de pensar la historia, y también con el legajo de Dussel sobre el pensar la religión. Así reflexionamos que la “fuerza potencial” de la religión / religiosidad (Carter) sería una de las manifestaciones de las “micro-resistencias” citadas por De Certeau en la *Invención de lo Cotidiano*. Entretanto, no creemos que el sacerdote Talavera haya sido uno de los “anónimos” tratados por De Certeau, “privados de la palabra pública”. Pero sí, como

miembro de una institución reconocida, Talavera fue el *portavoz e intérprete* entre las “micro-resistencias” sociales.

La condición de *portavoz e interprete* es una *experiencia de alteridad* (Dussel), es disponerse en una especie de “frontera”, donde Talavera fue un *intérprete* de las “micro-resistencias” para el “lenguaje” de las Escritura y para el espacio público en el sentido político más amplio de la expresión. Intermediar a los “protagonistas”- “anónimos”, ser intérprete de micro-resistencias y *moverse al lugar del otro* en la *experiencia de alteridad* con la *fuerza potencial* de la religiosidad de Talavera que refleja también la *fuerza potencial* del pueblo paraguayo requiere un proceso de experiencias de sensibilidades.

Ante lo expuesto, y como nos propusimos abrir los ojos ante el palpitar de las palabras y dar oídos al corazón bosquejamos un apreciar del *sentir*, como un aporte cultural para adentrar en la *Vida de la Historia*. Comprendemos esta mirada como una invitación a emocionar ideas y conmover concepciones.

A emocionar ideas y conmover concepciones

De los movimientos de fuerzas opuestas en el sistema-mundo en choque, que dificultan la construcción del *proyecto de fraternidad*, impulsado por el eje simbólico de los libros y palabras sagradas, tomamos sus vibraciones para consonar en la experiencia de la *sagrada proximidad con el Otro*, la sagrada Alteridad. Me muevo al *lugar* del Otro y soy *uno-con-el-Otro*. La proximidad, el lugar de enunciación, estar *desde y con* el Otro es la paradoja del cambio de papeles, que Dussel explica como estar al servicio del *Otro* y decir *Sí-al-Otro*.

El sistema en choque es aprisionado, porque no permitimos que el pecado (la negación al *Otro*) nos aprisione, que la opresión nos aprisione, ni tampoco permitimos que el capitalismo nos aprisione. Luego, aprisionamos el “pecado”. De ese enmarañado, vamos desenredando y encerando la *negación al Otro*, mudamos de papel para absorber los movimientos o fuerzas que destruyen al *Otro* para realizar una *praxis de trascendencia*. Mudar o convertir un elemento en otro, cambiar de lugar para absorber la opresión y convertirla en *conciliación-emancipación*. Concilio o reúno oposiciones para echar luz en el camino de una Revolución Espiritual o Cultural, ya que el ‘abandono de la utopía popular’ precisa de un impulso para retomar en un movimiento firme y constante.

Podríamos sentir aquí, que la vivencia de la *conciliación-emancipadora* es permisión para descubrir tras la apariencia, momento de encuentro con la esencia, con el rostro del *Otro* sin la máscara del “oprimido o alienado”. Por detrás de la opresión-alienación, que son nada más que un factor externo de apariencia, encontraremos su manantial de fuerza emancipadora. Así es preciso estar vivo espiritualmente para tocar ese punto de luz en el *Otro-‘oprimido’* traspasar ese rótulo penetrar en su *esencia-elemental* para tocarnos “cara-a-cara”, y en la experiencia de la *sagrada proximidad* vemos detrás de la opresión.

Como la mirada del observador transforma el mundo, cuando experimentado el sentido de “dadme un punto de apoyo y moveré el mundo”, nuestra senda para penetrar en el *mundo-del-Otro* (re)conocer su *esencia-elemental*, revela, muestra. En ese momento de la *sagrada proximidad* con el *Otro*, al fundirse y complementarse en la *Libertad-belleza* del *Otro* nos conectamos. Movemos estructuras internas, la mirada movió la apariencia, trajo de la profundidad hacia la superficie la esencia, de esta forma salimos de la mirada vertical para experimentar la *contemplación-horizontal* del *Otro* y revitalizamos nuestros espacios de prácticas.

El pecado, el *No-al-Otro*, es decir, la praxis del todo poderoso como dominador, el *pobre como ‘oprimido’*, o mejor, el pobre como Exterioridad de Dussel, “es el Otro en tanto que no posee el valor supremo del sistema sociopolítico, económico, cultural”. La destotalización del sistema, la acción de abrirlo, también es una paradoja, hay un visible cambio de papeles, ya que el *Si-al-Otro* es servir (siervo-profeta). En el servicio a la humanidad, se encierra el pecado-opresión, el sistema para transformarlo.

El *servicio emancipador* toma el lugar del oprimido y adquiere aún más fuerza para estabilizar las contiendas sociales. En ese cambio de papeles, el primer lugar de transformación es la totalidad del sistema opresor, pasa por una movida de energía en la experiencia de *proximidad-alteridad*, absorbe la opresión para encender la luz-voluntad.

El trabajo del *Sí-al-Otro*, de destotalizar el sistema de pecado irrumpe alteridad porque también, paradójicamente parte de la interioridad (lugar de servicio) a la totalidad (lugar de transformación del sistema). Iluminar donde no se irradia (sistema capital) es un servicio que parte de la *interioridad-singularidad* hacia la totalidad para alcanzar la *alteridad*. Así reequilibramos las fuerzas opuestas maniqueístas del bien-mal para transgredir hacia una praxis de una revolución de sentidos, (re)significamos la revolución cultural-espiritual, con el Sentir.

El profeta-siervo, ha sido consagrado para subvertir el sistema. Recusar y repudiar la historia o moverla de lugar; instaura *otra* historia. El profeta se dedica a emancipar un conjunto histórico. Anuncia el *no-poder*, en palabras de Dussel, “la desposesión del poderoso” el fin de la dominación.

El servir crea *círculos virtuosos de emancipación*, destotaliza la exterioridad, niega y repele al sistema. Como está fuera de la opresión no se permite apropiarse por el sistema internacional de explotación y vibra hacia la *irrupción por la alteridad*.

La *irrupción por la alteridad* sería el nuevo sistema anunciado por el *siervo-profeta*, el liberador-redentor es el constructor de los *círculos virtuosos de emancipación*, que contagian horizontalmente e incluyen a nuevos actores a realizar una vida con bases justas y fraternas en el campo material.

Al inquietar emociones-ideas impulsamos la transformación, conmovemos acciones y “así como la germinación realiza dentro de la misma semilla, cualquier camino hacia el futuro no puede brotar sino entre la misma gente”⁴⁴. Al instante la senda que deseamos tocar es la senda del *fecundar las semillas* de los pueblos, la semilla de la historia de nuestros pueblos, las historias de vida. Germinar la Vida que se encuentra en estado latente y que pulsa por florecer, por dar frutos.

Soñamos y despertamos, en último lugar, con un fragmento poético-religioso, del sacerdote Patxi Loidi⁴⁵ que nos permite sentir a la Vida de la Historia pues “**los que abren espacios de vida con su vida**”, fecundan la existencia, y cabe destacar que esta exposición, parte de una historia de vida que es una ‘extensa’ y ‘estrecha’ meditación acerca de la esencia de la espiritualidad y acerca del destino de nuestros pueblos, destinado a sacudir corazones y suscitar reflexiones.

⁴⁴ Hannes Kisten, Educador.

⁴⁵ Patxi Francisco Loidi, (1929 -), Sacerdote y Filólogo . Poesía del libro *Gritos y plegarias* (1996).

CAPÍTULO II

ABRIR ESPACIOS DE VIDA CON LA FECUNDA EXISTENCIA:

El Noble Gestar por la Democracia y la Liberación del Pueblo Paraguayo

De las andanzas exiliares del *Pa'í* Talavera, entre bienandanzas y malandanzas desterrares, en medio a diversos recorridos azarosos y dichosos en América Latina partimos en este viaje plasmado en palabras de una *Historia de Vida* a la *Historia de un Pueblo*. Nos desplazamos siguiendo la ruta del *pa'í* en el palpitar del *Corazón Latinoamericano* lanzándonos *al Pulsar de Nuestro Continente*, atravesando por patrias vecinas y hermanas.

El impulso, el primer paso de la Historia de Vida del *pa'í* inicia en Paraguay. La gestación de esta marcha surge desde el centro de nuestro continente en tierras del pueblo paraguayo. Los primeros pasos relatan sobre una tradicional familia paraguaya y el nacimiento de Ramón Antonio Talavera Goyburú en la ciudad de *Paraguarí*, departamento situado al suroeste de la región Oriental, a 66 km de Asunción.

Así describimos algunos marcos de la *Historia de Vida* de Talavera desde sus primeros años, el papel de su familia, su formación intelectual y espiritual, aspectos basilares de su posterior gestar político-espiritual. La historiadora Margarita Durán (2000) en el *Diccionario Biográfico Forjadores del Paraguay* presenta al sacerdote paraguayo, hijo de una tradicional familia colorada paraguaya:

Ramón Talavera. Sacerdote. Nació en Paraguarí el 6 de diciembre de 1923, hijo de Ramón Vicente Talavera y Ana Aparicia Goyburu. Ingresó en el Seminario de Asunción en 1937 y terminó sus estudios en Buenos Aires, ordenándose sacerdote en Asunción, el 23 de noviembre de 1947. (DURÁN, 2000, p. 611)

Frank O. Mora y Jerry W. (2009) también certifican sobre la posición de la familia Talavera en Paraguay proveniente de amplia raigambre colorada, “Ramón Talavera, miembro de una familia rica y muy conocida en el Partido Colorado” (p. 191). El vínculo con el mencionado partido político se trataba de su tío, Manuel Talavera, que en 1947 fue presidente de la Junta Nacional del Partido Colorado.

Partida de Nacimiento de Ramón Antonio Talavera Goyburú

SERVICIO DE REGISTRO DEL ESTADO CIVIL. PARAGUAY

TREINTA GUARANÍES

SERIE E

Nº 549230

Para pedir un nuevo certificado recuérde la Oficina, el año y el número del folio y acta mencionados en este documento

IMPUESTOS INTERIROS

CERTIFICADO DE NACIMIENTO

Oficina <i>Paraguari</i>	Fecha de la inscripción Día <i>15</i> Mes <i>Diciembre</i> Año <i>1923</i>			
Tipo del Registro <i>Libro 720.</i>	Número del Folio <i>35.</i>	Número del acta o inscripción <i>272.</i>		
Nombre y apellidos del inscrito <i>Ramon Antonio Talavera Goyburú Maxucbio</i>		Sexo del inscrito <i>Maxucbio</i>		
Fecha del nacimiento Día <i>6</i> Mes <i>Diciembre</i> Año <i>1923</i> Hora <i>12</i>	Lugar de nacimiento <i>Paraguari.</i>			
Nombre y apellidos del padre <i>Ramon Talavera</i>				
Nombre y apellidos de la madre <i>Ana Goyburú Chaves</i>				
Nombre y apellidos del declarante <i>La madre</i>				
Observaciones				
Lugar y fecha del certificado.	Localidad <i>Asunción</i>	Día <i>16</i>	Mes <i>Agosto</i>	Año <i>1979</i>
<i>Excmo Sr. Chaves vale.</i>				
Revisor	Impuesto	Escriba y selle del funcionario autorizado <i>G. Rojas</i>		

Al margen de la inscripción a que se refiere el certificado precedente figuran sus anotaciones a la vuelta.

(Servicio de Registro Civil del Paraguay: Asunción, 1979, Archivos familiares)

En esta trayectoria de vida, la vocación sacerdotal, misión para atender a los pobres fue germinada de 1937 a 1947, momentos de sus estudios y formación religiosa e intelectual en Argentina, Uruguay y Paraguay. Estaremos en esta jornada descrita a seguir, cruzando la vida particular del sacerdote y leyendo la sociedad de la época a partir de su ordenamiento.

Así trataremos de las experiencias que sublevaron su espíritu marcadas profundamente por la Guerra Civil de 1947. Caminaremos también por los inicios del ordenamiento sacerdotal, atendiendo a presos políticos, el trabajo como Asesor Nacional de la Juventud Obrera y dirección del Semanario *Juventud Obrera*. Al final de este capítulo y pasaje llegamos a sus pronunciamientos contra el gobierno de Federico Chaves en 1951, y con el programa radial del sacerdote Ramón Talavera en 1954 empieza a tejer sus enfrentamientos al gobierno Stroessner.

Experiencias que Sublevan y Elevan el Espíritu: Guerra Civil, Pérdidas Familiares y Ordenamiento Sacerdotal, 1947

Al inicio de su apostolado sacerdotal estalló la Guerra Civil de 1947, en ese contexto saldría su crítica actuación política y también cargaría por todo su vocación sacerdotal, el luto y el duelo en la familia Talavera Goyburú por la pérdida de su hermano mayor, Luis Sebastián Talavera, en un frente de lucha en *Tacuatí*.

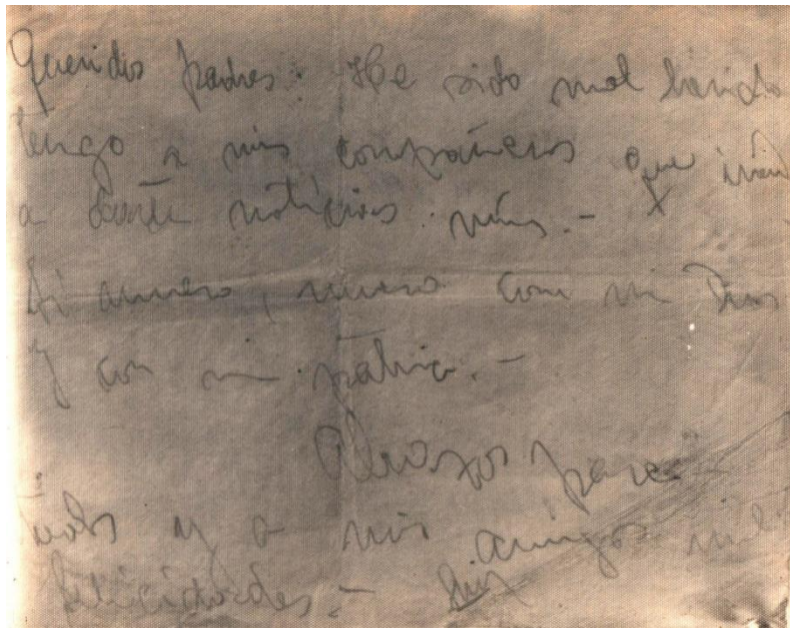
Especialmente importantes fueron esos años que transcurrieron entre la Guerra Civil de 1947 y el ascenso de Stroessner en 1954. Lo que marcó profundamente al sacerdote fue presenciar “una guerra fratricida, de paraguayos matando paraguayos” (Talavera R., 1959) de igual modo cuando fue a recoger el cuerpo de su hermano Luis Sebastián en Concepción, él, simbólicamente llevaría ese fardo de cargar, enterrar y despedir a un hermano.

Entendemos que ese acontecimiento marcaría significativamente toda su actuación, pues no admitiría y tampoco concebía el derramamiento de sangre en la historia paraguaya, ya que en los años posteriores, sería ideólogo de una resistencia activa y pacífica contra las tiranías y opresiones sociales en su país.

Así, ese mismo año que estalla la Guerra Civil, ocurre la pérdida física de su hermano mayor y eran las vísperas de su ordenamiento como sacerdote. Ramón Talavera estaba en Buenos Aires, y en Carta dirigida a Monseñor Mena Porta, del 10 de Octubre de 1947, Ramón Talavera ruega: “...**yo quiero ordenarme para Cristo Rey, (...) traer el cuerpo de Luis de Concepción siendo ya sacerdote**” (Talavera R.; *apud*. Arzobispado, *Carta dirigida a Monseñor Mena Porta*, Buenos Aires, 1947, p. 245, mis énfasis).

A seguir, vemos una carta de Luis Sebastián Talavera enviada a la Familia Talavera Goyburú, en la ocasión de la Guerra Civil de 1947, en que comenta sobre sus heridas en combate: “Queridos padres: he sido mal herido, tengo a mis compañeros que irán a darte noticias más. Si muero, muero con mi Dios y con mi patria. Abrazos para todos y a mis amigos. Mil felicidades. Luis” (Archivos Familiares, s/a.)

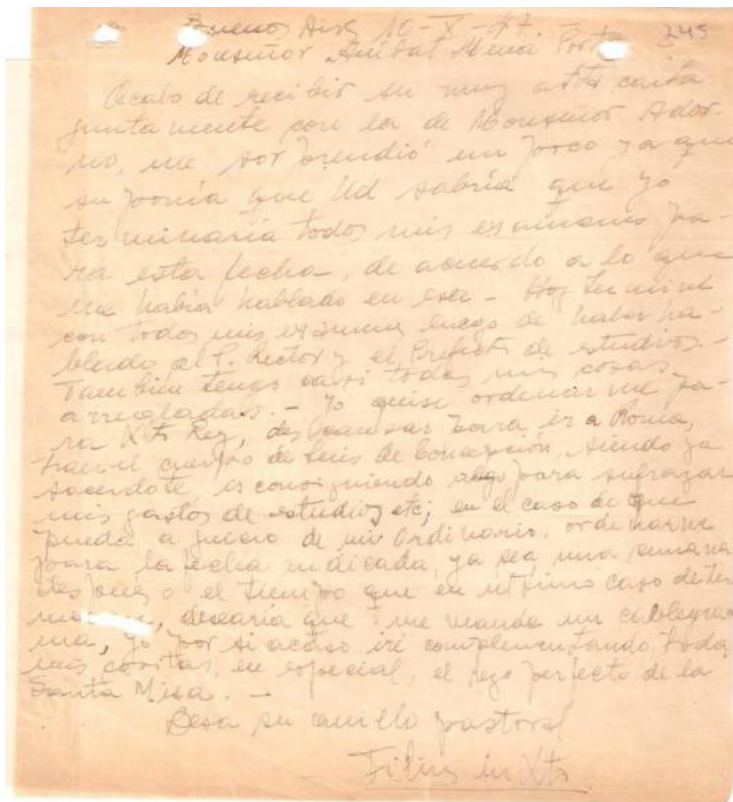
**Carta de Luis Sebastián Talavera en Guerra Civil
dirigida a sus padres, 1947**



Queridos padres: he sido mal herido
tengo a mis compañeros que irán
a darle noticias. Mis -
Mi amor y mis recuerdos con mi familia
y con mi patria. -
Además de mis amigos
dificultades -

(Archivos familiares, s/a, s/p.)

Carta de Ramón Talavera dirigida a Monseñor Mena Porta, Buenos Aires, 1947



Buenos Aires 16-V-47. Pto. 245
Monseñor Mena Porta
Acabo de recibir su muy atenta carta
junto a veinte por la de Monseñor Porta
no, me ha parecido un poco ya que
su ponía que Ud. sabía que yo
desistiría todo mis estudios pa-
ra esta fecha, de acuerdo a lo que
me había hablado en este - hoy he unido
con todo mis estudios luego de haber ha-
blado al P. Rector y el Prefecto de estudios.
También tengo varios otros, mis cosas
a arreglarlas. - Yo quisiera ordenar mi pa-
re Sr. Rey, de Buenos Aires para ir a Bolivia,
hacer el trabajo de Luis de Compañón, siendo ya
soy estudiante, es como cuando voy para sufragar
mis gastos de estudios etc; en el caso de que
pueda a juicio de mi familia, o de mi
para la Iglesia me di cada, ya sea una semana
de vacaciones, o el tiempo que sea el tiempo de la
misma, desearía que me mande un colega
me, yo por si acaso iré complementando toda
las cosas, en especial, el día perfecto de la
Santa Misa. -
Desa su querido pastor
Filius in Xto

(Talavera R. Carta dirigida a Monseñor Mena Porta, Buenos Aires, 1947, Arzobispado, p. 245)

La Familia Talavera, perteneciente al Partido Colorado defendía una posición conservadora y nacionalista, oponiéndose a los febreristas, liberales y comunistas. Luis Sebastián luchó al frente por la Asociación Nacional Republicana, y sobre su partida física, el diario, *El Colorado*, de septiembre de 1977, informa:

Luis Sebastián Talavera Goyburu, cuyos mayores eran Colorados de tradición, convicción y pasión. Neñe había nacido el 5 de Agosto de 1922, en Paraguarí. Neñe murió el 12 de junio de 1947. (...) Corrían los meses de la desventurada aventuras de comunistas, febreristas y liberales que desataron una innecesaria revolución (...). **Al iniciarse la rebelión de 1947, era miembro titular de la primera Comisión Directiva del Centro Colorado 'Blas Garay'**. El Coloradismo se lanzó a la lucha por la legalidad, en momentos cuando compartía las responsabilidades del Gobierno del General Morínigo. Y en sus filas formó de inmediato Ñene Talavera, como muchos otros jóvenes (...) llevados todos por el fervor republicano y la pasión nacionalista. (...) **Cayó en el frente de lucha, Tacuatí, operando una ametralladora; se le negó elemental atención y murió desangrado.** (EL COLORADO, Sept. 1977, p. 4, mis énfasis)

De marzo a agosto de 1947 destallan los bombardeos en Concepción, luego la familia Talavera tiene ciencia del fallecimiento de Luis Sebastián, y en noviembre, el futuro sacerdote, Ramón Talavera, retorna de sus estudios en Buenos Aires, es ordenado sacerdote.

Ordenamiento y Primera Misa, 23 de Noviembre de 1947



(ARCHIVOS FAMILIARES.
Celebración de sacerdocio, 1947)

Ramón Antonio Talavera Goyburú fue ordenado sacerdote por el Monseñor Aníbal Mena Porta en 1947 (con quien mantendría innumerables atritos y desentendimientos durante sus más de 10 años de presbiterado en Paraguay). Como sacerdote cantó su Primera Misa el 23 y 30 de Noviembre de 1947 conforme el recordatorio de su ceremonia inaugural, en que cita su devoción por la “*Virgen de Caacupe* (Patrona del Paraguay) *Bendice mi Sacerdocio*”.

Experiencias que Sublevan el Espíritu: Capellán de la Cárcel Pública de Asunción, 1948

Al año siguiente en 1948, el joven sacerdote de 25 años fue nombrado Vicario Cooperador de la Iglesia Catedral y posteriormente Teniente Cura de la Iglesia Catedral de Asunción (Arzobispado, 1948, p. 238). Siendo designado también Capellán de la Cárcel Pública, estuvo 2 años a cargo de la prisión y fue testigo del trato inhumano que recibían los presos políticos, hechos que sublevaron su espíritu religioso.

En archivos familiares fechado de 1971, Ramón Talavera escribe una carta en el exilio desde Formosa, Argentina, a sus padres y hermanos. En sus escritos cuenta las experiencias iniciales en atendimento en la Cárcel Pública de Asunción como Asesor de la Juventud Obrera Católica:

Ordenado ya Sacerdote, fui designado por mis Superiores el **31 de Mayo de 1948 como Capellán de la Cárcel Pública y Asesor de la Juventud Obrera Católica**. Cumplí esta tarea con la mayor responsabilidad y honestidad. **En esta misión de atender a presos políticos y familiares encontré fuerzas, seguridad y alegría espiritual, a pesar de contrariedades e incomprensión.** [...] Cuando yo defendía en 1948 y 1949 a presos políticos y familiares. Cuando denunciaba atropellos, torturas, violaciones de hombres y mujeres; (...) **En varias ocasiones denuncié ante el Arzobispo, Monseñor Mena Porta el drama carcelario.** Su respuesta siempre era la misma: **“En tiempos de los Liberales sucedían las mismas cosas; - no hay que meterse en política, uno no debe ser más papista que el Papa”.** (TALAVERA R. *Carta a los Padres y Hermanos*. Argentina, Formosa: 1971, Archivos familiares, p. 1, mis énfasis)

La carta es de 1971 y trata de la memoria del sacerdote sobre aquellos años y se nota que las denuncias elevadas a su Arzobispo Mena Porta sobre la situación carcelaria y el drama de violencia contra hombres y mujeres poco importaban al superior religioso. Al contrario, en vez de recibir apoyo para intervenir en los mencionados problemas, Mena Porta orientaba a que el joven sacerdote se abstenga ante las calamidades que atravesaba el pueblo. En sus disposiciones a Talavera, utiliza la mencionada expresión popular, dando a entender que el joven *pa'í* manifiesta más interés y preocupación que ‘el alto clero’, que pretende ser más rígido que los entendidos en la materia, e irónicamente más inquieto que las personas afectadas directamente. Notamos, que para el sacerdote, la experiencia como capellán de la cárcel habría sido punto central en su “politización” y factor de desavenencia con los poderes eclesiásticos y temporales.

Sobre los atendimientos e intervenciones dentro de la Cárcel Pública de Asunción, el médico y escritor paraguayo Angel Saua Llanés describe los acontecimientos con profundo sentimiento por los problemas pasados de las anteriores generaciones. Saua Llanés, en esa época estaba en la filas de la Acción Católica, cursaba los últimos años de Medicina, y obtuvo el permiso por intermedio del *pa'í* junto al jefe de la Policía de la Capital, Epifanio Méndez Fleitas, para asistir a los detenidos que estaban privados de toda atención médica.

Corrían los años 1948-1950, y el Paraguay acababa de salir de la sangrienta Guerra Civil del 47. El padre Talavera era asesor del Centro de Jóvenes de la Acción Católica de la Catedral, donde militábamos un puñado de compañeros, pertenecientes a esa céntrica área de nuestra ciudad capital. **En los bajos de la Catedral estaba entonces la Cárcel Pública, atiborrada de presos comunes y políticos. Nuestro asesor nos señaló como empresa principal de nuestro apostolado juvenil la atención y la ayuda a nuestros hermanos privados de su libertad.** (...) Recuerdo aún hoy, después de tantos años, **las noches pasadas en ese corralón infernal, antihigiénico y maloliente, rodeado de grandes celdas repletas de detenidos, durmiendo por tierra sobre míseros colchones de paja, que era la Penitenciaría Nacional de aquel entonces.** (...) Salvamos muchas vidas con el sostenimiento y la ayuda del incansable y abnegado padre Talavera. En los años sucesivos muchos presos que obtuvieron su libertad le rindieron un merecido homenaje de reconocimiento por su heroico comportamiento. (SAUÀ LLANES A., 2010, s/p., mis énfasis)⁴⁶

Más profundas y tocantes las descripciones de la vida social y política después del derramamiento de sangre que asoló unos de los pasajes más oprobiosos de la historia contemporánea, en la propias palabras quien tuvo la “(...) **labor de Testigo y defensor de Torturados y Humildes**, en 1948 (...) desempeño de mi misión, ya al iniciarme como novel sacerdote: **testigo de nuestra Comunidad y Abogado de Presos y Pobres**” (Talavera R., 1971, p. 3 y 5, mis énfasis).

Creemos que la defensa de torturados y presos fue uno de los más dedicados trabajos y marcos en la trayectoria de vida del cura. Años después con la dictadura stronista, estaría nuevamente intermediando junto a los encarcelados por la preservación de la integridad, de la libertad y pluralidad de ideas políticas. En el exilio argentino, Talavera revelando el drama paraguayo ante la prensa, concede una entrevista al periodista J. Jutronich (1959) y releva las miserias que fue testigo en la guerra civil:

⁴⁶ SAUÀ LLANES Angel. **Ultima Hora.com**. A la memoria de Ramón Talavera. Asunción, Sábado 4 de septiembre de 2010, s/p. Disponible en: < <http://www.ultimahora.com/a-la-memoria-ramon-talavera-n355254.html> > Acceso en Noviembre de 2010.

Como uno de los presos en un calabozo campesino desde el comienzo de la revolución de 1947, **conozco personalmente hechos horripilantes. He visto cómo hombres de 60 y 70 años eran arrastrados por caballos durante leguas, mientras sus casas eran saqueadas, las mujeres ultrajadas – a veces a la vista de maridos y padres maniatados y atados a un poste – y los animales domésticos muertos a tiros de fusil.** (TALAVERA R.: *apud.* JUTRONICH J., 1959, p. 26, mis énfasis)

Notable la compasión y la inclinación hacia los oprimidos de su pueblo, ya que presenciar tantas miserias, heridas y padecimientos de hombres y mujeres paraguayos sería una fuerte experiencia, quizá sentiría en la piel los dolores paraguayos al atender torturados y heridos. Pensemos como se gestaba la sensibilidad social al presenciar tantos atropellos en contra la vida. Aún, el cura revela lo que ocurría a los alrededores de Asunción:

Negocios enteros saqueados pasaron a enriquecer el patrimonio de sicarios del régimen. **En Itá, a 30 kilómetros de Asunción, los presos políticos cavaron su propia fosa antes de ser asesinados.** Después comenzó el inmenso éxodo paraguayo, que todavía no se ha interrumpido. Un ilustre y valiente prelado, el arzobispo del Paraguay, monseñor Juan Sinforiano Bogarín, dio en 1947 su famosa pastoral condenatoria de las persecuciones. Decía que **“todos los pueblos de la república, unos más que otros, han sido víctimas de maleantes organizados y armados que se entregaban al robo, al saqueo e incendio de casas comerciales, a violaciones y asesinatos, y a todos los excesos...** Se está presenciando una devastación condenable como la que más, por lo que **la Iglesia no puede callar**, porque en lo que está sucediendo va también incluida la violación flagrante de las **leyes** de la moral cristiana. En los ya largos años que el Señor nos concede, nunca hemos visto hechos semejantes, los que de todas veras condenamos...” (*Ibíd*, mis énfasis)

De los traumas en que el pueblo paraguayo atravesaba, y que el sacerdote no aceptaba semejantes hechos, rechazaba las persecuciones políticas, en la voz de Talavera es cierto que la Iglesia Paraguaya nunca calló. Las adversidades que crearon un clima migratorio en la población paraguaya, y principalmente el masacre fratricida: “(...) en una guerra” – comenta tristemente el padre Talavera – “se combate en frente único”, “la nuestra es de hermanos contra hermanos” (*Op. cit.* p. 75).

Asesor Nacional de la Juventud Obrera Católica y Dirección del Periódico Semanal *Juventud Obrera*, 1949 a 1953

De las variadas ramas de la Acción Católica, en 1949, el sacerdote Talavera fue nombrado Asesor Nacional de la Juventud Obrera Católica y estuvo a cargo del movimiento y de la dirección de periódico semanal *Juventud Obrera* hasta 1953.

Verter su vocación espiritual, intelectual y humanística y consolidar un compromiso social por la clase obrera, trabajadora, instruir sobre sus derechos y capacidades fue la responsabilidad que ejecutó con la práctica de *ver, juzgar y actuar*. La acción para el sacerdote era ejecutar el pensamiento. El ejercicio de intervenir en la sociedad y en la realidad tendría que ser inmediato para Talavera orientado por el método *jocista*.

Margarita Durán escribe que el sacerdote “en 1949 fue designado asesor nacional del Movimiento Obrero Cristiano y dirigió durante cuatro años un vocero de este movimiento, denominado ‘*Juventud Obrera*’” (Durán, 2000, p. 611).

El vocero del movimiento recibía apoyo económico de la familia del sacerdote Talavera. El sacerdote describe el auxilio para la confección del periódico semanal en la imprenta en que se dedicaba y todavía resalta ‘*lo combativo*’ de las publicaciones:

(...) recibía ayuda económica periódica de parte de mis padres, quienes siempre fueron generosos para con mis pequeñas obras sociales, en especial, una imprenta: “**Santa María**” donde confeccionábamos con un grupo de jóvenes de Acción Católica, el **combativo periódico Juventud Obrera**”. (TALAVERA R., 1971, p. 7, mis énfasis)

Aclaremos que en esta investigación, aún no nos hemos deparado con ninguna publicación del diario semanal en fuente primaria, entretanto están las indicaciones para futuras búsquedas en las indicaciones del diccionario biográfico *Los Forjadores del Paraguay* (Durán, 2000, p. 611).

De esta forma, pensamos que las publicaciones del *Periódico Semanal Juventud Obrera* bajo dirección de Talavera serían ensayos de sus críticas contra Stroessner y también tendrían un importante destaque con la formación del movimiento obrero nacional y apoyo a la huelga general de 1958.

A inicio de los años 1950, desarrolla sus labores en el interior del país. El sacerdote Talavera estaba a cargo como Cura Párroco de San Antonio y Ñemby y siendo asesor nacional del movimiento obrero acompañó huelgas de trabajadores. El compañero de Acción Católica relata:

(...) su sonrisa amplia y sincera, su alegría contagiosa y su generosidad sin límites marcaron época en la vida y en la acción de muchos militantes obreros de aquel tiempo. Cuando fue nombrado y luego trasladado como párroco de San Antonio, comunidad trabajadora por excelencia, **por ser sede del principal frigorífico del Paraguay, los jóvenes militantes de Asunción iban incluso a pie a consultarle y a recibir los sabios consejos de su asesor.** (SAUÀ LLANES A., 2010, s/p., mis énfasis)

Es visible la presencia de los temas de los derechos laborales, derecho a huelga, mejorías por sueldos, dignidad al trabajo. Luego del golpe de estado, un dato importante a tener en cuenta sobre los trabajadores y la política nacional de los años 50, es la aguda insatisfacción hacia el gobierno Stroessner y el Partido Colorado entre 1955 – 57 y la influencia del *Periódico Juventud Obrera* que el *pa'í* dirigió. Aníbal Miranda (1998) en el libro *Partidos Políticos y Autoritarismo en Paraguay: Documentos de Fuentes Norteamericanas*, explica que la:

(...) principal queja era la relativa desatención gubernamental a las demandas de los trabajadores por mejores salarios, nueva legislación laboral, reforma y expansión de las agencias públicas con jurisdicción sobre asuntos laborales. (...) Un número de grupos de oposición — **elementos de la Acción Católica, Liberales, Febreristas, Comunistas**— continuaron activos en el movimiento obrero. De estos grupos, la Acción Católica se le permitió más libertad de acción dado que a pesar de desaprobador la mayoría de las políticas gubernamentales, no tiene organización ni propósitos políticos definidos como los otros grupos y no constituye por tanto ninguna amenaza al partido en el poder. (...) **El periódico semanal de Acción Católica, Juventud Obrera, tuvo igualmente considerable influencia en orientar la opinión de los trabajadores.** (MIRANDA, 1998, p. 46 y 47, mis énfasis)

El espíritu crítico de la Acción Católica, la conjugación de *lo espiritual* con *lo social*, la capacidad de estar atento a la realidad paraguaya, razonar sobre ella y actuar inmediatamente fueron marcos en las generaciones que estuvieron al frente por una transformación profunda. Desde una mirada espiritual y una transformación que parte desde íntimo de los individuos emprendían acciones para mover estructuras sociales exteriores. El sacerdote Talavera, contribuía en ese movimiento marcando presencia contra las injusticias, enunciando compromisos liberadores.

Pareciera que nunca hubo silencio en favor de la dignidad y emancipación paraguaya. Vemos que en la presencia del sacerdote Talavera, sectores de la Iglesia no se omitieron frente a las injusticias sociales y el silenciamiento por mucho tiempo no puede permanecer.

Hay seguramente, algo de especial en el manejo de la espiritualidad en la práctica del compromiso político-social en el pueblo paraguayo. La trayectoria de actores contestatarios, más que ejemplo, marcan aportes que renuevan la reciente historia paraguaya y el pensamiento gestado en el seno de su pueblo.

Tejer el Pronunciamento

Parece revelador reconstruir trayectorias de vida y tejerlas con la historia de una sociedad, de un país, de América Latina, iluminado por los *viejos soñadores* que construyeron caminos para una sociedad justa y libertaria. Con las propias vidas, escribieron saberes.

Todavía más significativo en este rompecabezas histórico, o en este laberinto de silencios, es ir en contramarcha de muchas huellas que incluso los actores y los reconstructores del saber hilaron en conocimiento: *Romper el Silencio* versus *Tejer el Pronunciamento*.

Es significativo romper el silencio, pero aún más poderoso, digno de empoderamiento es *Tejer el Pronunciamento*. De las incógnitas que el mirar el pasado desde un presente despierta, el juego de ir en contramarcha buscando respuestas a ‘enigmas’, tal vez sea encontrar en sus partes ‘tan próximas’, un significado fuerte y revelador.

Son estas, algunas piezas del rompecabezas histórico que faltaban por inserir, y que van creando nuevas condiciones de reflexión en la vida de los pueblos. Estas piezas del *paisaje paraguayo* están matizadas por la historia de un pueblo en sus trayectorias cotidianas. Tejerlas e insertarlas, principalmente en el contexto de las *integraciones* en que la sociedad latinoamericana del siglo XXI camina por desarrollar todo su potencial de humanidad permite estrechar lazos de *nuestro-sistema* en que muchas trayectorias de pueblos y naciones que han sido excluidas históricamente y necesitan *ser incluidas y pertenecer*.

Tejer el pronunciamiento de los saberes de minorías que han sido vejadas y han permanecido vulnerables por siglos tal vez sea una de las medidas de resarcimiento y de inclusión en *nuestramérica*. Ser perteneciente con aportes de saberes y pronuncias de emancipación nos permite reconocer que las ‘minorías’ no representan únicamente lo pequeño, pues reconocemos su grandeza mediante expuestos sus legados.

Estas reflexiones las tejemos leyendo una historia de vida. También nos inspiramos por las contribuciones de tantos investigadores comprometidos que antes nuestro, ya empezaron a caminar por los peldaños de la historia y viajar en sus silencios. De esta forma, citamos el trabajo de politóloga y religiosa italiana María Laura Rossi (1998) en que nos permite razonar sobre en la *ruptura del silencio* y en la *envergadura del pronunciamiento*.

Rossi (1998), en su libro *El desarrollo de la Enseñanza Social de los Obispos del Paraguay (1940 – 1993). Un compromiso progresivo con la dignidad de la persona humana* estudia la Iglesia en los años 50 y trae a la luz la actuación del Padre Talavera como un marco de la ruptura del silencio de la institución religiosa.

Tejer Pronunciamientos Paraguayos: Críticas al Gobierno Federico Chaves, 1951

La politóloga italiana sobre el comportamiento de la Iglesia paraguaya apunta que “(...) la defensa del hombre fue entonces aquella palabra que la **jerarquía no supo decir en varias ocasiones**, (...) pretendía confinar la misión de la Iglesia en lo estrictamente espiritual, **alejándose del ámbito de los derechos humanos y de la justicia social**” (Rossi, 1998, p. 11, mis énfasis).

Otros investigadores de la historia de iglesia también coinciden con la misma postura de la iglesia paraguaya. Explica Miguel Carter (1992) que “Aníbal Mena Porta asumió el arzobispado en 1949 y al igual que su predecesor intentó acomodarse con todos los gobiernos que conoció, siguiendo la lógica e inercia socio-cultural del Patronato”. (Carter, M. 1992, p. 60). El trabajo de Laura Rossi, sigue el progresivo desarrollo de la Iglesia paraguaya y explica:

En cambio, he denominado el segundo capítulo, que va desde el 1954 hasta el 1973, *Ruptura del silencio*, porque en realidad de esto se ha tratado. (...) **En este periodo he resaltado la figura del P. Talavera**

que, aunque aislada, ha anticipado en mucho algunas problemáticas que sólo más tarde serán tratadas por la jerarquía paraguaya. (ROSSI, 1998, p. 11, mis énfasis)

La autora subraya “*la iglesia en los años 50, P. Talavera*” (*Ibíd.*) y el rol que el sacerdote manifestaría las “anticipaciones” sociales corresponde a los avances y rupturas que el Concilio del Vaticano II (1961) traería. Así, encontramos actitudes por la defensa de la dignidad del pueblo paraguayo, los derechos humanos y la justicia social, en la voz aislada de Talavera más de 10 años antes de las transformaciones del Concilio, en las continuas y constantes actitudes de denuncia promovidas en Paraguay.

Si bien Rossi expone en su tesis el marco de *ruptura del silencio* en la iglesia paraguaya inicia en el año 1954 observemos en los propios hallazgos de la autora un hecho relevante que fecha de 1951. El pasaje detallado por la autora, apunta una crítica del sacerdote Talavera contra el Gobierno del expresidente Federico Chaves, (antecesor de Stroessner) que gobernó de 1949 a 1954 bajo el Partido Colorado.

(...) P. Ramón Talavera Goyburu ya desde 1951, como Cura Párroco de San Antonio, recibe por medio del Arzobispo, una nota del Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto, en que **se le denuncia por quebrantar la moral de la familia colorada, al haber llevado a cabo varias reuniones de carácter cultural en distintos lugares de la jurisdicción, criticando y censurando las medidas adoptadas por el Gobierno del Dr. Chaves.** Continúa la nota que: “el Domingo 17 de los corrientes **con sus acostumbradas críticas se había instalado al Púlpito en la Parroquia local ante un mundo de personas, denigrando en particular a las autoridades del lugar, apestando el ambiente con palabras no dignas para un Sacerdote**” . (ROSSI, 1998, p. 85, 86, mis énfasis y Nota N° 203, 10 Julio de 1951, mis énfasis).

Distintamente notamos la *envergadura del pronunciamiento*: tejer amplias denuncias sociales, alzar la voz y ocupar espacios públicos, censurar y reprochar iniquidades es la vitalidad de estar presente rechazando y construyendo otro orden social. Así, *tejer pronunciamientos* ejerce empoderamiento social, revelan potencia de acción, ya que repercute causando trastornos, mueven los ejes y pilares a lo establecido cultural, social y políticamente.

El empoderamiento de la pronuncia “criticando y censurando las medidas adoptadas por el Gobierno del Dr. Chaves” (*Op. cit.*) perturba al gobierno, mueve el Ministerio de Relaciones Exteriores para contener los ataques contra la “moral de la familia colorada” en las “acostumbradas críticas” del sacerdote, es decir, las denuncias eran tejidas incluso en tiempos anteriores.

El padre Ramón Talavera desde los años 1950 apuntaba mudanzas, exigía reconsideraciones en la gobernanza, indicaba redireccionamientos sociales, nuevos cambios y caminos que partían desde el pueblo, en actos culturales, en los púlpitos, en las calles y en las plazas; entretanto, el gobierno de turno trabajaba para “conservar” el orden. Era visible el choque y la disconformidad.

Precisemos entonces, que las posturas contestatarias desde la voz del sacerdote Talavera y en conjunto con el pueblo, ya que el clérigo en su misión de estar al lado del pobre, representaba al pueblo en su propia vocación, ha denunciado las autoridades políticas, demostrando su fuerza social. Los enfrentamientos y la contestación del orden político vigente en Paraguay, inician incluso antes de la formación del régimen dictatorial de Stroessner en 1954. Así, las posturas de emancipación y autonomía del pueblo anteceden la era stronista, la comunidad paraguaya siempre se ha comprometido por su libertad y justicia.

Está presente el manejo de la espiritualidad interfiriendo en la sociedad, y en la conjugación de estas prácticas, de los choques de ideas, concepciones, proyectos sociales y de la desobediencia ante lo injusto es posible *tejer pronunciamientos paraguayos*.

Los años siguientes en la trayectoria del sacerdote seguirían en continuas críticas políticas. Sus pronunciamientos seguirían acompañando el compromiso con las comunidades, pero las denuncias sobre la vida pública política nacional todavía necesitaban amplificación para el padre Ramón Talavera ya que asumiría un nuevo vocero: la conducción del programa radial *Vale la Pena Salvar a la Patria*.

Pronunciar *Vale la Pena Salvar a la Patria*:

Programa Radial, 1954

Unificar la expresión espiritual con el propósito social parece que fueron los recursos que siempre acompañaron al padre Talavera en su trayectoria. La expresión, el pronunciamiento, la palabra y la voz son instrumentos que crean, moldean y conducen a concretizar condiciones de derechos y justicia. Provocar ideas mueve manifestaciones.

Es por ello que sus pronunciamientos estaban centrados en el cuidado, protección, amparo del país evocando valores humanitarios y compasivos del hombre y de la mujer paraguaya, en responsabilidad conjunta *vale la pena salvar a la patria*. Desde la mirada del sacerdote, el dialogo con la población era una provocación bastante cara, el impulso a la acción y el esfuerzo para obtener una mudanza social era urgente debido al caos que Paraguay atravesaba.

Documentos del Arzobispado de Asunción referentes al *Legajo Ramón Talavera*, páginas 193 a 211, guardan un contrato radial firmado entre la radioemisora Z.P 10, Radio Guaraní y el Presbítero Ramón Talavera, denominado *Vale la Pena Salvar a la Patria*, como también notas entre el Ministerio de Relaciones Exteriores y la Curia Eclesial con los referidos efectos que la transmisión acarrearía.

El contrato radial fecha de 20 de Octubre de 1954, sin embargo obsérvense las siguientes series de hechos políticos de la vida pública del país. El general Stroessner dirigió el golpe de Estado contra el expresidente Federico Chaves en mayo del corriente año y la junta del Partido Colorado lo eligió como candidato a la presidencia. En julio fue electo presidente sin oposición y el 15 de agosto asumió el poder ejecutivo de Paraguay.

Notamos que en menos de dos meses, el sacerdote empieza a enfrentar lo que sería considerado una de las más largas represiones de América Latina del siglo XX. De la misma forma, como citado anteriormente, las críticas al gobierno Chaves empezaron a tejerse desde 1951. Es visible que la atención al ejercicio político era prioridad para el padre Talavera que resguardaba en sus pronunciamientos la república y la libertad. Cuidó y fue vigilante de la democracia paraguaya.

Contrato Radial firmado entre el Presbítero Talavera y la Radio Guaraní

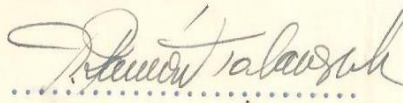
Asunción, 20 de Octubre de 1954

211

En la Ciudad de Asunción, á los veinte días del mes de Octubre del año 1954, Año Mariano, se establece el siguiente contrato, entre la Emisora Z.P.7 y Z.P.A.7 Radio Guaraní y el Pbro. Ramón Talavera G. Párroco de San Antonio y Ñemby:

- 1º) Por una parte la Emisora arriba citada se compromete a ceder al Pbro. Ramón Talavera G. un espacio de 25 (veinticinco) minutos, todos los martes, desde las 19 (diez y nueve) horas, a partir de la fecha 26 de Octubre del año en curso;
- 2º) El Pbro. Ramón Talavera G., corresponderá a la vez en llenar este espacio con charlas semanales sobre Doctrina y Moral Cristianas.

Por las partes firman el presente contrato el Director de la Emisora y el Rdo. P. Ramón Talavera G.


.....


.....

Asunción, 20 de Octubre de 1954.-

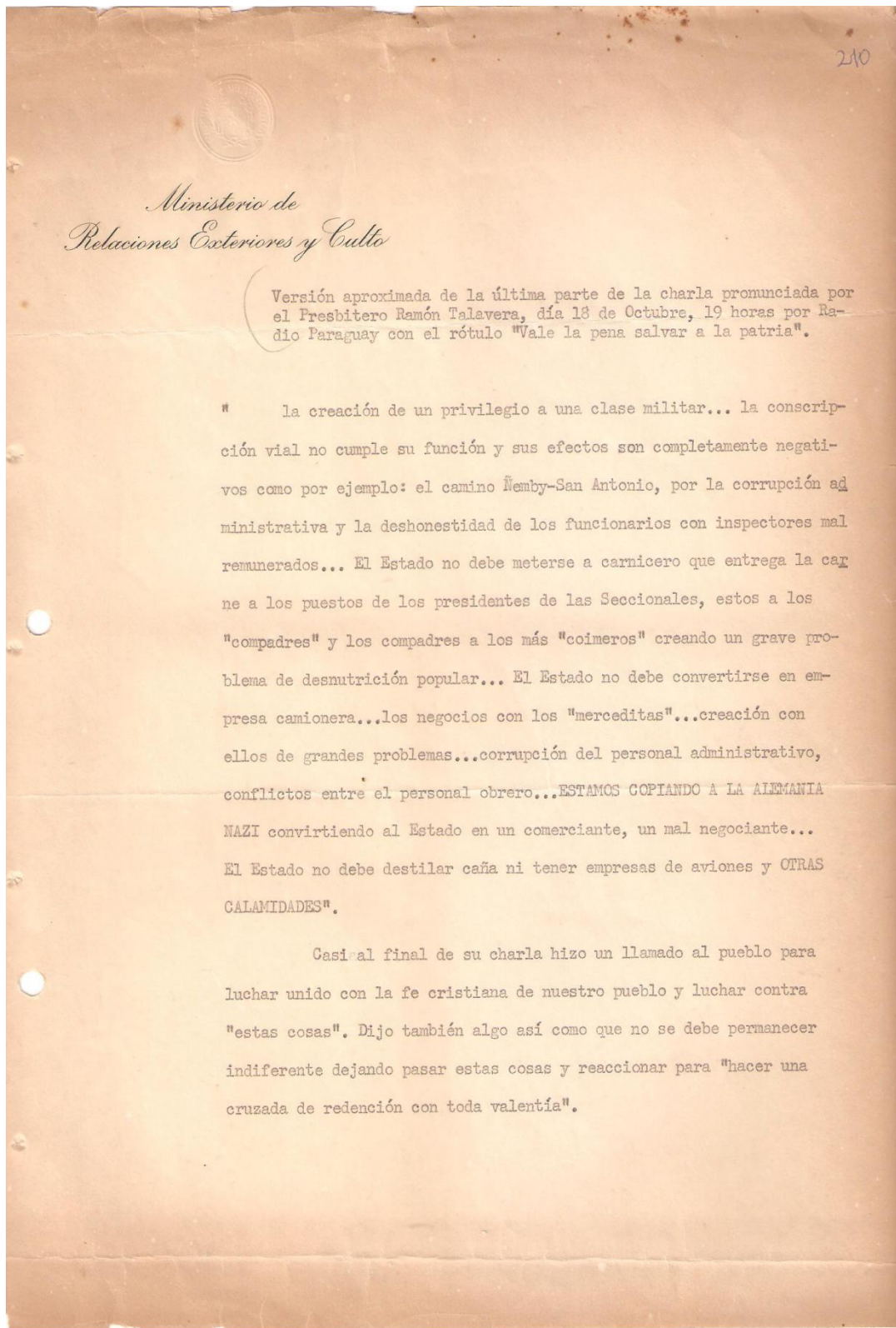
La radioemisión que tenía por objetivo charlas “sobre Doctrina y Moral Cristiana” (*Op. cit.*) llevada al aire en octubre de 1954 tenía la duración de veinticinco minutos y era transmitida semanalmente todos los martes. Las denuncias contra el gobierno Stroessner no serían nada blandas, tanto desafió a la dictadura que el Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto de Paraguay emitió una nota al respecto del programa dirigida a Mena Porta, en que convocó al monseñor a comparecer ante el Ministerio para dar explicaciones sobre el pronunciamiento del sacerdote.

Las anotaciones sobre el contenido del programa radial hechas por el Ministerio revelan atención de Talavera como cura de San Antonio y Ñemby a las infraestructuras viales en el interior del país y a las condiciones precarias de movilización de la población. Critica el privilegio militar y advierte al creciente autoritarismo, fascismo y nazismo en Paraguay en que se estaba produciendo conceptos de nacionalismo centrados en la figura del dictador por encima los valores individuales y colectivos.

Versión aproximada de la última parte de la charla pronunciada por el Presbítero Ramón Talavera, día 18 de Octubre, 19 horas, por Radio Paraguay con el rótulo "Vale la pena salvar a la Patria". **“la creación de un privilegio a una clase militar... la conscripción vial no cumple su función y sus efectos son completamente negativos como por ejemplo: el camino Ñemby-San Antonio, por la corrupción administrativa y la deshonestidad de los funcionarios con inspectores mal remunerados. (...) creación con ellos de grandes problemas...corrupción del personal administrativo, conflictos entre el personal obrero... ESTAMOS COPIANDO A LA ALEMANIA NAZI (...)** El Estado no debe destilar caña ni tener empresas de aviones y OTRAS CALAMIDADES. (...) Casi, al final de su charla hizo un llamado al pueblo para luchar unido con la fe cristiana de nuestro pueblo y luchar contra “estas cosas”. Dijo también algo así como que no se debe permanecer indiferente dejando pasar estas cosas y reaccionar para “hacer una cruzada de redención con toda valentía”. (ARZOBISPADO, Ministerio de Relaciones y Culto, 1954, p. 210, mis énfasis)

La convocación al pueblo a reaccionar en un compromiso de liberación frente al proyecto autoritario que se estaba instaurándose en Paraguay era *permanecer activo* delante de las arbitrariedades para impedir retrocesos y abusos, comprometerse con coraje y valentía, valores espirituales de los ciudadanos paraguayos que invocaba el sacerdote. Liberar a la patria del estado calamitoso era un compromiso de toda la comunidad.

**Nota del Ministerio de Relaciones Exteriores sobre el
Programa Radial del Sacerdote Talavera**



(Arzobispado: Ministerio de Relaciones Exteriores y Culto, Asunción, 1954, p. 210)

El dossier del Arzobispado también guarda la transcripción íntegra del programa radial *Vale la Pena Salvar a la Patria* pronunciado por el sacerdote que consta con ocho páginas de una fuerte crítica a la política nacional, al gobierno de turno, sin dejar de criticar al propio pueblo y hacer las justas autocríticas. Talavera no ahorra palabras para denunciar la corrupción estatal y discurre sobre el derecho del pueblo a protestar organizadamente.

La protesta social y la desobediencia civil es una táctica de la no-violencia, el sacerdote explica y expone que el derecho de la ciudadanía no debe permanecer en el ámbito del conformismo, sino es deber protestar, contestar, estar insatisfecho con las violencias estructurales, violencias físicas y torturas que acometían contra el pueblo:

(...) ¡Amables oyentes de Radio Paraguay! (...) vuelvo a conversar con vosotros, con la amabilidad y energía que requieren los tiempos agitados de hoy (...) Nuestro punto de partida en general constituyen los hechos que se desarrollan a nuestro alrededor... (...) 1º) **El derecho de nuestro pueblo no puede consistir en protestar desorganizadamente** contra los males que se ve obligado a sufrir: si le falta la carne del día, no tiene que pensar si la Copacar roba o no roba, **sino más bien, desconfiar de un Estado** que se mete en muchas cosas, entre ellas, en la Carnicería. 2º) **El derecho del gobernado tampoco debe ser el de la “resignación”** (...) 5º) El derecho del pueblo, Señoras y Señores, **jamás debe constituir en quedarse contento** (...) o sencillamente, porque nuestros familiares, aún no han sido vejados bárbaramente... (TALAVERA R., *apud*: Arzobispado, Asunción, Oct. 1954, p. 202 - 208)

Notamos la firme voluntad por transformar el escenario nacional. Revelarse, indignarse, alzar la voz en protestas e imponerse frente la tiranía, enunciando derechos y oponiéndose organizadamente eran las tácticas de acción en el teatro de operaciones en que el *paí* Talavera y el pueblo paraguayo tejían rebeldía contra la tiranía. La insubordinación estuvo presente en las disertaciones de Talavera, en que la transformación de la sociedad parte de una propia transformación personal.

(...) ¿Cuál será pues el derecho de nuestros paraguayos gobernados en estos momentos tan cruciales para nuestra historia? (...) la cruzada por la **ciudad fraternal debe comenzar en nuestro mismo corazón, desde el general Stroessner hasta el último barrendero**, desde el Nuncio Apostólico hasta el último cura de Campaña, pasando por todas las instituciones que componen nuestra comunidad. (...) Todo el mal radica, Sras. y Sres., en todo... **sí, todos tenemos la culpa del estado calamitoso de nuestra Patria**, algunos por ladrones, otros por lujuriosos, otros por ignorantes, otros por audaces, otros por cobarde ... **NADIE debe tirar la primera piedra, sin antes ver sus propios defectos** ... ni siquiera los que representamos a la Iglesia de Cristo nos encontramos del todo limpios. (...) Para ser objetivo y veraz,

Señoras y Señores, debemos decir que ¡el mal se encuentra en el engranaje del pueblo y del Estado! (...) **Señoras y Señores: todos debemos participar en la gran reconstrucción patria, extirpando el mal, primero de nosotros mismos.** (*Ibíd.*)

Pareciera que las reflexiones del sacerdote llevan la acción desde *lo micro* hacia *lo macro*, buscar la “*reconstrucción del país*” desde uno mismo. Al utilizar las palabras, la “*ciudad fraternal debe comenzar en nuestro mismo corazón*” invoca al rescate de valores morales, ya que expone problemas públicos como robos, ignorancia, cobardía, incita la transformación desde *lo individual* hacia *lo colectivo*, promoviendo caminos de honestidad y coraje para transformar el contexto político-social.

Enfrentar lo que uno denuncia en la sociedad y combatirlo en sí mismo eran las reflexiones que se gestaban en la sociedad de los años 1950. Ya que “el mal radica” en todas las instituciones que componen la sociedad, está “en el engranaje del pueblo y del Estado”, para la reconstrucción del país, era necesario reconstruirse a sí mismo. Eliminar dentro “de nosotros mismos” las incoherencias, el egoísmo, la corrupción para que cómo una forma de desbordamiento, las virtudes, la justicia, el altruismo puedan multiplicarse y gobernar la comunidad.

Subrayamos que las palabras del presbítero que tanto estremecieron los altos Ministerios “pocos meses después de asumir como presidente, Stroessner había mandado acallar una audición radial y cerrar el periódico de la Juventud Obrera Católica, ambos dirigidos por Talavera”. (Fariña, 2003, p. 307). Consecuentemente después de las repercusiones desatadas entre el pueblo paraguayo, las notificaciones oficiales entre el Ministerio y el Arzobispado de Asunción, el Monseñor Mena Porta solicita a Talavera, el 23 de Octubre que suspenda sus charlas inmediatamente:

El Exmo. Sr. Ministro **me impuso de lo molesto que estaba el Sr. Presidente** [refiriéndose a Stroessner] y abundó en consideración que, ya puede suponerse, muy mortificantes para mí (...) Entre tanto, **Ud. suspenderá sus charlas por la radio, en la que Ud. actuó por propia cuenta, sin conocimiento de la Autoridad Eclesiástica.** (MENA Porta, En: Arzobispado, 23 de Oct. 1954, p. 209, mis énfasis)

Inconformado, tres días después de recibir la notificación, el 23 de Octubre de 1954, el sacerdote responde al superior, exponiendo la actitud inadmisible del Monseñor Mena Porta al aceptar la nota del Ministerio de Relaciones Exteriores como “algo espantoso” para Talavera, ya que el Ministro “malamente representa a la patria. (Talavera R., *apud.*: Arzobispado, San Lorenzo de la Frontera, 26 Oct. 1954, p. 194 –

199)”, y aquí la patria es concebida como elemento de disputa y legitimación de la “voz pública”. Todavía intima que sus pronunciamientos son justos y sensatos:

Me he enterado muy detenidamente del contenido de su carta... me he fijado con mucha calma, miraba y seguía mirando (...) **¡cuánto me hizo pensar! ... el contenido ridículo de la aceptación...** [refiriéndose a la Nota del Ministerio de Relaciones Exteriores]... pensé en la Patria Cristiana de los últimos tiempos... nuestros prelados... nuestros sacerdotes... mis pecados... su nota... **y me pareció todo esto, algo espantoso. (...) ... algo espantoso, Excia Roma, ser citado (...) ... por ese Sr. Ministro, que tan malamente representa a nuestra Patria, que va alejándose de Jesús y María**”. ¿Es definitiva la prohibición de estas audiciones? (...) en prohibirme esas audiciones, sin previo juicio, información, ya que estimo han sido, doctrinales y objetivas (...)... **y sigo pensando que mis audiciones son justas y prudentes... y que su Excia. Roma se convencerá tarde o temprano, en esta o en la otra vida que mi predicación sigue siendo una predicación evangélica (...)** (TALAVERA R., *apud.*: Arzobispado, San Lorenzo de la Frontera, 26 Oct. 1954, p. 194 – 199, mis énfasis)

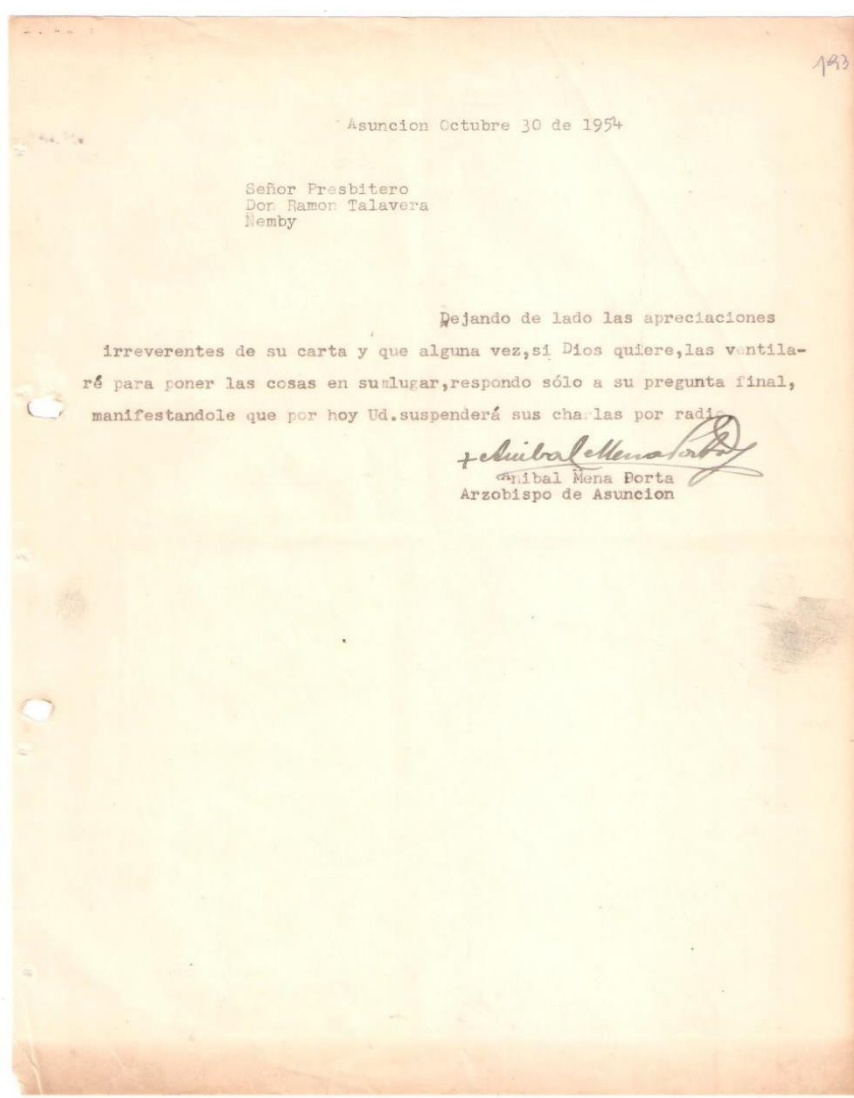
El compromiso por la dignidad del pueblo paraguayo y la liberación de la dictadura no interesaba a Mena Porta. Desde el inicio de la era Stroessner el alto clero cerró los ojos contra las arbitrariedades e injusticias, el monseñor fue connivente ya que actuó más bien como represor dentro de la propia iglesia silenciando todas las actitudes que enfrentaba a la dictadura.

Es por eso, debido a actitudes pro-dictadura en la institución religiosa paraguaya, que Castillo del Valle (1994) afirma dentro de la Iglesia muchos tomaron el camino equivocado “(...) como el **Monseñor Aníbal Mena Porta a la cabeza, siendo primado de la Iglesia oficial, se complicó con los afanes y la promiscuidad totalitaria de Stroessner**” (Castillo del valle, 1994, p. 230, mis énfasis). Entretanto el autor explica, sobre la condición de Talavera que fue constantemente reprimido por el monseñor pues “(...) otros dignísimos como el Padre Ramón Talavera, brutalmente castigados y declarado loco, fue expulsado del país, sin que Mena y otros Obispos genuflexos y sacerdotes dijeran “mu”. (*Ibíd.*).

En definitivo el superior de Talavera prohíbe el programa radial *Vale la Pena Salvar a la Patria* el 30 de Octubre de 1954, y responde las inquietudes del sacerdote de forma áspera: “dejando de lado las apreciaciones irreverentes de su carta y que alguna vez, si Dios quiere, las ventilaré para poner las cosas en su lugar, respondo sólo a su pregunta final, manifestando que por hoy Ud. suspenderá sus charlas por radio”. (Mena Porta, *apud.*: Arzobispado, Asunción, 30 Oct. 1954, p. 193)

Prohibición y suspensión del Programa Radial

30 Octubre de 1954



(Mena Porta A., *apud.*: Arzobispado Asunción, 30 Oct. 1954, p. 193)

Pronunciar *Vale la Pena Salvar a la Patria*, aun contra la tiranía del Estado y de la Iglesia eran mensajes justos, prudentes e imprescindibles que la sociedad paraguaya necesitaba emitir, oír, ejecutar. Seguramente la prohibición del Monseñor Mena de seguir en curso con el programa bajo orden de Stroessner no sería la única acción de protesta contra el gobierno, más bien el programa radial y el semanario *Juventud Obrera* impulsaron al sacerdote como un eje de un movimientos de protestas que ganó las calles de Asunción y del país en los posteriores años.



Pbro. Ramón Talavera
INTERPRETE DE LOS ANHELOS DEL PUEBLO

CAPÍTULO III

TRAYECTORIAS DE DIGNIDAD Y EMANCIPACIÓN: Intérpretes y Protagonistas de la Liberación del Paraguay

Ya que nos hemos atrevido a *leer los silencios* y escuchar los ecos de *lo silenciado*, estas resonancias permiten arrojar luz sobre el empoderamiento que la pronuncia, la contestación y la presencia aportan a *las trayectorias de dignidad y emancipación*. La ruptura del silencio tejió *Pronunciamientos Paraguayos*. Es el momento de revelar el ser *Intérpretes y Protagonistas de la Liberación del Paraguay* ya que podríamos establecer tiempos de pronunciamientos.

En esta trayectoria, de esta historia de vida mezclada con la historia del pueblo paraguayo, desde la mirada paraguaya y con los hallazgos de nobles amparos democráticos, hallamos ideas-fuerzas en las prácticas y discursos del sacerdote que nos acompañarán en este caminar: Talavera manifiesta: “*Ha llegado la hora de la dignidad paraguaya*”.

Del palpitar del Corazón Latinoamericano que pronuncia la *Dignidad Paraguaya*, percibimos en el discurso y en las prácticas del sacerdote como la *dignidad* es elemento central para rescatar la trayectoria de intérpretes y protagonistas de la historia reciente de este país. La *dignidad* es componente que construye la consciencia del propio valor, (d)el ser paraguayo, calidad de lo que es noble, elevado, en el entendimiento del *pa'í*. La dignidad es mecanismo y modo de proceder que inspira respeto, capacidad y autoridad. La dignidad paraguaya es conocida en estos recorridos como reconocimiento a los propios sentimientos y valores. Abrimos espacios de vida recogiendo trayectos, avances y *prácticas de la dignidad paraguaya*.

Consideramos este itinerario el ápice de la rebeldía en el seno de la sociedad paraguaya y actividad de diversos movimientos sociales. Estos caminos vividos por el *pa'í* Talavera desafían la amenaza de excomunión, provoca aún más desobediencias civiles y expone su *desobediencia eclesial*. Bajar la cabeza: jamás. Prosigue en defender miles de paraguayos por el derecho a tierra y vivienda, convoca y organiza protestas, incluso sufre amenaza de vida. Había mucho ímpetu en sus acciones y para frenar esa fuerza motriz fue necesario expulsarlo del Paraguay.

Atendimientos a Presos Políticos y Amenaza de Excomuni3n por el Nuncio Apost3lico, 1956

La defensa de presos pol3ticos y el compromiso por erradicar las condiciones de tortura que estaba instaurada por el stronismo bajo un esquema de corrupci3n y represi3n institucionalizada eran los frentes de responsabilidad del sacerdote Talavera. La experiencia de atendimento a presos pol3ticos como “testigo y abogado de torturados” en la revoluci3n civil de 1947 se repetir3a en noviembre de 1956 y en los posteriores a3os hasta ser exiliado.

La brutalidad con que eran sometidos los opositores del gobierno no pod3a ser silenciada por el sacerdote, as3, el padre Ram3n Talavera saldr3a en defensa de los detenidos en las c3rcels p3blicas de Asunci3n, pero con un diferencial en la era stronista. La ayuda humanitaria a los perseguidos pol3ticos acarrear3a repres3n al padre Talavera por parte del Nuncio Apost3lico⁴⁷.

A fines del a3o de 1956, en noviembre se desencadena una sublevaci3n contra el gobierno Stroessner con el intento de derrocarlo. Seg3n el Informe Final de la Comisi3n de Verdad y Justicia⁴⁸ (2003) el movimiento se trat3 de una frustrada tentativa de Golpe de Estado llevado a cabo el 4 de Noviembre de 1956 y liderado por oficiales retirados del Partido Liberal.

En los primeros d3as de noviembre de 1956, el gobierno denunci3 un connato de golpe de Estado que habr3a sido gestado por oficiales retirados identificados con el Partido Liberal, encabezados por el Coronel Alfredo Ramos, de notable actuaci3n en la guerra del Chaco y uno de los Comandantes Revolucionarios en la guerra civil de 1947. Otro de los complotados fue el Coronel Ram3n L. Paredes, ambos oficiales en situaci3n de retiro (S.R.). Los l3deres civiles eran Benjam3n Vargas Pe3a y Carlos Pastore, dirigentes del Partido Liberal. (...) Seg3n el plan, el complot se iniciarl3a con un ataque a la Divisi3n de Caballer3a y a la Base de la Aviaci3n, ambas unidades ubicadas en Campo Grande en las afueras de Asunci3n. **El d3a ‘D’ ser3a el 4 de noviembre. (...) Las autoridades policiales detuvieron a 81 personas –entre civiles y militares–, y muchos de ellos fueron sometidos a brutales sesiones de tortura**, como los casos de Levi Rufinelli, Luis A. Kallsen, Rarnulfo Gill y Anuncio Vallejos. (CVJ, 2003, p. 21, 22, mis 3nfasis)

⁴⁷ Representante diplom3tico de la Santa Sede, en condici3n de embajador ante los Estados y la Iglesia local.

⁴⁸ Informe CVJ, Tomo 7, 2003.

El Informe de la CVJ explica que “las torturas se realizaban en el Departamento de Investigaciones, en el Comando en Jefe y en el Regimiento de Infantería N° 14, incluyendo como víctimas a varios oficiales y soldados” (CVJ, 2003, p. 23) y los detenidos del Movimiento 4 de Noviembre de 1956.

El Centro de Documentación y Archivo para la Defensa de los Derechos Humanos en sus Archivos Policiales registran “actividades político-sociales” del sacerdote Talavera que se dedicó atender a presos políticos, se impuso ante la tortura y fue amenazado de excomuniación. El informe elevado al Coronel Ramón Duarte Vera fue firmado por Juan Candia, Jefe del Departamento de Investigaciones de Stroessner:

Para constancia, se relata a continuación la actitud del padre TALAVERA cuando el abortado **movimiento del 4 de Noviembre de 1956** se presentó en horas de la tarde de esta Jefatura, pidiéndome autorización para entrar a confortar a los detenidos políticos, en nombre de Dios y de la madre de Dios. Obtenida la autorización entré junto a los mismos y en lugar de limitarse a auxiliar espiritualmente a los detenidos, **tomó una lista de los mismos, con la dirección de sus parientes, especificación del trato que se le daban.** La Oficina de Guardia del Departamento advirtió la actitud del citado Sacerdote. Posteriormente, en Nuncio Apostólico, Embajador del Vaticano, en aquel entonces Monseñor PUNZZOLO, intervino para rescatar de su poder la lista confeccionada. **Además, el mencionado cura mientras se encontraba en esta Jefatura en voz alta dijo: “Aquí se está torturando a estaba pobre gente”.** Cuando la intervención del Monseñor PUNZZOLO frente al suscripto y el Comisario Don Víctor Martínez, **amenazó al padre TALAVERA con la excomuniación de la Iglesia Católica si no acataba su orden de entregar la lista confeccionada. En esta emergencia se rescató dicha lista.** (Centro de Documentación: Folio, 00189F 2103, hoja 4, mis énfasis)

El sacerdote Talavera autorizado a entrar en el Departamento de Investigaciones para confortar espiritualmente a los detenidos no se detuvo únicamente a esa labor pues estaba ocupado con la vida del pueblo, sus medidas fueron lo opuesto a la tradicional institución religiosa que se ocupaba únicamente de lo espiritual. Sus providencias fueron fortalecer a los presos políticos para recuperar la dignidad y libertad y por sobretodo garantizar la integridad física de los ciudadanos paraguayos.

Así, al contrario de lo esperado de los clérigos de la época, lo que importunó a la jerarquía militar fue la elaboración del informe del Movimiento 4 de Noviembre de 1956 que el *pa'í* redactó en la Jefatura. La lista con los nombres y apellidos, contactos de los familiares y el tipo de tortura que se estaban cometiendo en contra de cada uno de los presos, sería un instrumento para que pudieran alcanzar las debidas gestiones para garantizar la ayuda humanitaria.

Entretanto como el sacerdote había desobedecido el pedido de la Jefatura, negándose a entregar el informe sobre los presos políticos, fue necesaria la intervención del Nuncio Apostólico. Habrá sido difícil para el *pa í* Talavera creer y comprender la actitud de su propia Iglesia, que esperando estar al lado de los torturados y perseguidos, la postura en la época fue silenciar las brutalidades y callar los pedidos de socorro.

Monseñor Punzollo, embajador de la Santa Sede y representante diplomático delante del Estado Paraguay respaldó el stronismo al desautorizar la intervención del sacerdote en su misión de ayuda a los detenidos del 4 de Noviembre de 1956. Aunque Talavera haya presenciado las torturas, gritado por justicia y denunciado las brutalidades existentes en la cárcel al Nuncio, esperar el apoyo de la Iglesia fue en vano.

La respuesta que el alto clero de la Iglesia Católica Apostólica Romana le brindó fue intervenir en nombre de la tortura y ponerse en contra del pueblo paraguay al ignorar los ruegos por libertad política que la generación paraguaya venía arrastrando por años. De la misma forma, como relata los ‘archivos del terror’, el mismo terror tuvo apoyo de la alta jerarquía religiosa. Luego de ser amenazado con la excomuni3n por el Monseñor Punzollo, fue posible rescatar la lista confeccionada.

Sin embargo, no sabemos en qué medida el informe de tortura elaborado por el padre Talavera fue cedido integralmente al Monseñor Punzollo. Deducimos que el sacerdote haya entregado apenas una parte de la lista al Nuncio Cat3lico, ya que en el *Mensaje para la Liberaci3n del Paraguay* declara su intervenci3n y la del Monseñor Bogarín Argaña en las cárceles de 1956:

Y de esta manera hemos aprendido el dolor paraguayo, no en medio de libros eruditos y gabinetes aristocráticos, sino visitando y llevando el aliento a los barrios más humildes y abandonados; como capellán de la cárcel, **lugar donde sistemáticamente se encierran a presos políticos, pudimos ser testigos presenciales de atropellos sin límites a la persona humana**, y como caso concreto y ejemplo sorprendente, entre tantos, no podemos dejar de mencionar al **oficial Orihuela, bárbaramente torturado, quien se libró de una muerte segura por nuestra intervenci3n, y la de Monseñor Bogarín Argaña, en noviembre del año 1956.** (TALAVERA R., 1959, p. 5., mis énfasis)

Es posible que algunos atendidos del Movimiento 4 de Noviembre, sean la siguiente lista de nombres reproducida en el *Mensaje para la Liberaci3n* (1959) y aunque el sacerdote no lo detalla precisamente puede referirse al mismo pasaje histórico; o quizá sean otros atendimientos en las cárceles públicas antes de su expulsión del Paraguay. Entretanto razonamos que se trata del mismo caso, ya que el

cura manifiesta que un detenido “no fue muerto a balazos” en enero, es decir, posiblemente sean los dos meses posteriores a la sublevación y de la detención.

Entre tantos mencionamos brevemente a los señores Roberto Recalde, Dr. Augusto Cáceres Carísimo, Moisés Gómez, Pablo Vierci, Dr. Florencio Notario, Rodolfo Serafín, Manuel Jordán Pérez y el Dr. Hugo Celauro, que por un milagro no fue muerto a balazos el 19 de enero. Sigue la lista: Juan Carlos Nardí, el teniente 2º Deogracio Rodríguez, el teniente José Prieto R. Julio Rojas, César A. Lezcano, Paulino Aranda y Carlos Speratti, el señor Gonzáles López (...). Castorino Rolón, José Sardi, J. Benítez, Vidal Jara, Bernardo Méndez y Eladio Sotelo. Entre los dirigentes de la Confederación Paraguaya de Trabajadores, la señorita Esperanza Leiva, Heriberto Berganza y Enrique Orné. Profesionales como el doctor Peña, Iranain Peña Ocampos, Báez, Villagra, José Bogarín, Alcorta, Raúl Castagnino, y otros muchos que hoy requieren que hagamos algo por ellos. Estos presos y torturados pertenecen a los distintos sectores: Febrerista, Comunista, Colorado, Liberal e Independiente. (TALAVERA R. 1959, p. 7-8)

Los atropellos del gobierno Stroessner no ahorran ni siquiera a las mujeres, como denunciado por el *pa'í* en el caso en que cayera presa la dirigente de la Confederación Paraguaya de Trabajadores, Esperanza Leiva, como también las reiterativas denuncias de persecuciones a los opositores políticos febreristas, comunistas y colorados disidentes. El Informe de la CVJ (2003) menciona que “(...) a fines del mes de noviembre de 1956, **luego de las torturas y maltratos físicos recibidos en las dependencias policiales**, los detenidos fueron remitidos a diversos puntos del país”. (CVJ, 2003, p. 24, mis énfasis)

Estar presente en locales de tratos inhumanos trabajando para resguardar la vida y la integridad de sus coterráneos habrá sido un hecho de extrema indignación para el *pa'í* Ramón Talavera ante las crueldades, entretanto, lo que más pareciera incomodar al defensor humanitario sería explicado por sus propias conmociones: “los presos y torturados que entran y salen de estas ‘cámaras de muerte’ son muchos **y lo que más enerva es la expectación de los que pueden remediar y callan**. (Talavera R., 1959, p. 7, mis énfasis). La Iglesia Católica, en esa ocasión, prácticamente amordazó los amparos que se tejían por la liberación del totalitarismo en Paraguay.

Apoyo a Movimientos Sociales y Defensa de Pobladores contra Desalojo, 1957

El sacerdote Talavera transbordaba inquietud de realización inmediata, de la interferencia en la realidad política y social del Paraguay. El año de 1957 acompaña diversos movimientos sociales como los universitarios, sindicales, obreros, por derecho a la tierra y vivienda. También enfrenta una de las etapas más arduas con la defensa de pobladores pobres contra el desalojo de las inmediaciones del cuartel Batallón Escolta.

Sus denuncias son progresivamente más duras con relación a los atropellos de la dictadura, sobre el hambre y miseria que la población humilde estaba relegada bajo los costos de la corrupción militar. El Departamento de Investigaciones ya venía siguiendo a años los pasos del sacerdote que se posicionaba activamente contra la dictadura. El Centro de Documentación para la Defensa de los Derechos Humanos registra la presencia del sacerdote en la UNA el 14 de Julio de 1956, simbólicamente recordemos que la fecha 14/07 era la representación de la democracia contra el nazi-fascismo:

En ocasión de celebrarse en la Universidad Nacional, el aniversario de la Revolución Francesa, **el 14 de Julio de 1957**, en presencia de numerosos públicos, hablaron varios oradores de los distintos Centros de Estudiantes de las Facultades. Y luego se solicitó que hablara el cura TALAVERA, presente en esas circunstancias. Encontrándose en el auditorio y con palabras vibrantes **enardeció a sus oyentes creando en pocos minutos un clima de total oposición al Gobierno Nacional, al que tildaba de Dictadura, hambreador y varios otros ofensivos**, aplaudido por parte de la concurrencia. (Centro de Documentación: Folio, 00189F 2103, hoja 5, mis énfasis)

Observamos que el sacerdote además de utilizar los púlpitos y los espacios religiosos para enfrentar el stronismo, también estaba presente en los ambientes estudiantiles, entre universitarios e intelectuales pues su objetivo era unir a toda la población en un único frente de lucha, apoyar cualquier oposición contra el stronismo. El informe prosigue explicando los efectos de las “posturas rebeldes” del cura, pues transitaban informaciones entre pobladores de algunos barrios que el sacerdote Talavera derrumbaría al general Stroessner del poder, hecho que fue comparado con la situación Argentina de Juan Domingo Perón y el conflicto de la jerarquía de la Iglesia con el peronismo.

Acuerda esta Jefatura ver referencia política, respecto al cura TALAVERA en los Informes Reservados N° 12 y 13, de fecha 11 y 20 de febrero respectivamente en que se informaba las **posturas rebeldes del mencionado cura** contra las autoridades del Partido y del Gobierno, **por cuya consecuencia corrió versiones entre la gente del Barrio Pinozá, hablando que “AL GENERAL PERÓN LO ECHARON DEL PODER LOS CURAS Y QUE LO MISMO OCURRIRÍA AL GENERAL STROESSNER”**. Dice además que **los trabajos para este acontecimiento está iniciado por el padre TALAVERA**. Estos hechos, conocidos por la policía aseveran que el sacerdote **RAMÓN TALAVERA, es un conocido agitador profesional, y por la naturaleza de sus actos se lo ubica en el plano de la política opositora activista**; estuprando de esta manera y sin lugar a duda su sagrada condición de sacerdote. (*Ibid.*, mis énfasis)

Los valores de la colaboración, el apoyo, la participación, estar al lado de la comunidad y de los movimientos sociales para el sacerdote, naturalmente eran capacidades presentes en su misión espiritual capaz de impulsar engranajes de fuerzas colectivas para que la sociedad paraguaya se mueva, inicie sus movimientos de autonomía y co-construcción de su propio destino. Las palabras del sacerdote expresan **“mi misión es unir todos los esfuerzos que se realizan contra la dictadura”**. (Talavera R., *apud.* Arzobispado, p. 139, mis énfasis)

En Octubre de 1957, el padre dirige una Carta al Monseñor Mena Porta y manifiesta sus deseos en cooperar con distintos movimientos, aunque ya venía mezclándose en las agitaciones sociales por la libertad democrática. El problema consistía que su Obispo lo quería aislar de cualquier actividad en comunidad. Con tono crítico en su escrita, Talavera le demanda la falta de apoyo y alertaba sobre los serios problemas que deberían realmente preocupar a la Iglesia. Reclama que su presbiterado “casi siempre actúa, desequipado, neutralizado y lo que es más, desconectado de su Obispo, y mucho más aún: de las verdades realidades que deben preocuparnos”. (Talavera R., *apud.* Arzobispado, Saturnino Pietro, Emboscada, 18 Oct. 1957, p. 173).

Como el sacerdote era transferido de parroquia a cada manifestación que desataba en las poblaciones, Talavera insistía que quería estar integrado al lado del pueblo, no deseaba estar retirado y a “merced muchas veces de su propia impotencia”. El Arzobispo Mena Porta en varias ocasiones lo transfería para el interior del país y trataba de alejarlo de los serios problemas que los centros urbanos y la capital asuncena enfrentaban por la represión. Por esos motivos, el cura expresa:

le diré que por mi parte, atendiendo a mis posibilidades apostólicas y tal vez a **mi vocación específica de sacerdote, testigo de esta Patria**, consagrada a María Santísima, me resultaría conveniente tomar la

Capellanía vacante del Carmelo y tener **posibilidades ulteriores de ayudar a los movimientos universitarios, profesionales y obrero de la A.C.** (...) A la vez, formulo este punto de vista por el hecho que **la vida espiritual posee mayor garantía en un ambiente sacerdotal y no aislado y relegado en campaña, a merced muchas veces de su propia impotencia.** (...) Con esta exposición queda en pie, Exmo. Señor Arzobispo, **mi entera indiferencia a ocupar cualquier puesto en cualquier momento y cualquier sector de la arquidiócesis.** (...). (TALAVERA R., *apud.* Arzobispado, Saturnino Pietro, Emboscada, 18 Oct. 1957, p. 173, mis énfasis)

El sacerdote expresa que su vocación es ser testigo de su patria. Ser testigo de su país para Talavera, es *estar presente*, estar al lado de la comunidad paraguaya, por eso reclama que la “vida espiritual posee mayor garantía” en un ambiente integrado, interconectado con la cotidianeidad del pueblo. También, el sacerdote es categórico al recusarse asumir cualquier puesto burocrático en la arquidiócesis, u ocupar cualquier otra capellanía que no correspondiera a sus propósitos de estar junto al pueblo. Lo que movía al sacerdote era “tener posibilidades (...) de ayudar a los movimientos universitarios, profesionales y obrero de la AC”. (*Op. cit.*)

Observamos que la actuación político-social en la trayectoria de vida del sacerdote Tavera era incansable. Pareciera que siempre ha sido perseverante y tenaz en la responsabilidad de acelerar el proceso en restablecer el Estado democrático paraguay. Procedía bajo la dirección del *ver, juzgar y actuar*. Alcibíades González del Valle (1998) en su libro *Contra el olvido, la vida cotidiana en los tiempos de Stroessner* describe una dimensión del Panteón de los Héroes como espacio de empoderamiento y disputa:

Cuando asciende Stroessner a la primera magistratura, monseñor Aníbal Mena Porta es Arzobispo de Asunción. No tiene mucho interés en las cuestiones terrenales, en contraste con la conducta de algunos sacerdotes, como la del padre Ramón Talavera Goiburú, que se halla al frente de la parroquia de la ciudad ribereña de San Antonio. **Por su ardiente defensa de las "paseras", humilladas y saqueadas por los marinos, lo trasladan a la vecina ciudad de Ñemby, de donde pasa después a la parroquia de la Virgen del Carmen,** del barrio Bernardino Caballero, de Asunción. Aquí se encuentra con muchos vecinos que padecen serios problemas con los militares por la construcción del Hospital Militar, en la avenida General Santos. Como no hay medios de prensa ni autoridades que atiendan sus reclamos en favor de los damnificados, **todos los sábados por la mañana, en inusitado gesto, aparece el padre Talavera frente al Panteón de los Héroes.** Su encendida y elocuente oratorio pretende **sensibilizar a la ciudadanía** acerca del caso específico de los vecinos de su parroquia y de otros problemas nacionales. Algunos de sus colegas, junto con las autoridades gubernamentales, le declaran "insano mental". Y lo era de alguna manera, teniendo en cuenta la época. (GONZALEZ DEL VALLE, 1998, p, 26, mis énfasis)

González del Valle (1998) relata los traslados en que el sacerdote era destinado, de San Antonio, a Ñemby y posteriormente a la parroquia Virgen del Carmen; entretanto lo que más despierta la atención es la actitud constante y decidida en presentarse semanalmente frente al Panteón de los Héroes para sensibilizar a sus coterráneos al respecto de los problemas nacionales.

Promover y compartir análisis sobre los problemas nacionales regularmente, debatirlos y refutarlos públicamente es posible que haya sido una de las *prácticas de emancipación* más valiente de la comunidad paraguaya que revela un alto grado de concientización político-social. Pero aún más fuerte, es pensar que bajo condiciones tan hostiles, tratar de sensibilizar y conmover al pueblo sobre problemas que cierta parte de la sociedad venía enfrentando, como la violencia contra la mujer, tema caro como se diría en el inmediato pos-guerra ‘el país de las mujeres’; saques; maltratos y heridos; persecuciones y desalojos es un acto noble. Sensibilizar en favor del *otro*, sentir en la piel y emocionarse con el dolor ajeno, tal vez sea una de las experiencias que unificó a centenas de personas que se imponían frente a la dictadura y protestaban en las manifestaciones que convocaba en *pa’í* Talavera como intérprete de su pueblo.

Defensa contra el Desalojo de Diez Mil Residentes Asuncenos, 1957 y 1958

En el año de 1957 cuando el sacerdote estaba a cargo de la parroquia Virgen del Carmen en Asunción, inicia uno de los períodos más difíciles de oposiciones dictatoriales con la defensa de pobladores humildes que serían desalojados arbitrariamente. El desalojo limitaba con las inmediaciones del cuartel Batallón Escolta, local en que se proyectaba construir una villa militar. Carlos Pérez (2005) explica que el mencionado problema se convertiría en el tema central de sus contestaciones, ya que:

Talavera venía sosteniendo una dura lucha contra la disposición del Gobierno de **desalojar un barrio** pobre cerca del actual edificio de Primeros Auxilios, para la construcción de un edificio militar. **Los ataques de los militares a los vecinos eran permanentes** y cada vez eran realizados con mayor intensidad. El *pa’í* Talavera, párroco de la zona, se constituyó en el defensor de las familias pobres y tomó este tema como bandera de su lucha. (PÉREZ CÁCERES C., 2005, p. 23)

Otra información que aporta la revista *El Autoritarismo en la Historia Reciente del Paraguay* (2008) trae detalles sobre ese enfrentamiento con el título del artículo “Pa’í Talavera, precursor de una Iglesia comprometida con la gente” (p. 49) y permite analizar la dimensión del problema del derecho a la tierra y vivienda que sobrevinía en la comunidad de la época:

El sacerdote Ramón Talavera Goyburú defendió a ocupantes precarios que iban a ser desalojados por militares. Era párroco de Virgen del Carmen, **un barrio pobre de Asunción**, que se extiende desde Eusebio Ayala a Mcal. López y desde Gral. Santos a Rodó, **con unos diez mil ocupantes**. Muchos de éstos estaban allí desde tiempo inmemorial y una gran cantidad desde hacían 50 a 20 años, **cuando en 1956 el Comando del Batallón Escolta y la Sanidad Militar quisieron casarlos a la fuerza de ese lugar, conocido también como “Mundo Aparte”**. Los militares querían hacer en el lugar una gran avenida de 40 metros de ancho para desfiles militares. (El Autoritarismo en la Historia Reciente del Paraguay, CVJ, 2008, p. 49 – 50, mis énfasis)

Observamos que tanto las informaciones de Carlos C. Pérez (2005) cuanto de la Revista de la CVJ (2008) nos permite comparar datos que el problema del desalojo no se trataba de una simple ocupación de tierra y vivienda. Se trataba de un barrio con aproximadamente 10 mil residentes, siendo así, son millares de familias: ancianos, hombres, mujeres, jóvenes y niños que habitaban el local por más de 50 años. Se trataba de generaciones enteras que residían en el barrio y eran atropellados por el alto comando militar. Se trataba de un problema con enormes dimensiones. La Revista de la CVJ (2008) sigue con las referencias:

Desde noviembre de 1957 el Padre Talavera “se levantó en favor de nuestros derechos, por eso todavía mantenemos nuestras viviendas”, decían en una carta al Nuncio Apostólico unos 200 firmantes, en fecha 25 de agosto de 1958. Pero en esa fecha el Padre Talavera ya no estaba en el país, había sido expulsado por Stroessner. Los ocupantes de esos terrenos habían gestionado la **expropiación** por razones de utilidad social, para ser loteadas y vendidas a sus ocupantes desde 1937 y recién **en 1947 la lograron**. La fracción era de propiedad privada. El decreto-ley de expropiación no fue implementado, sino que comenzaron las persecuciones para que las familias abandonaran sus ocupantes **sin indemnización alguna**. La mencionada carta habla de **atropellos de domicilios y de reuniones en la parroquia, demolición de viviendas, apresamientos arbitrarios, heridos y muertos por disparos de fusiles desde el Batallón Escolta, acusando directamente de todas estas violencias al Mayor Fretes Dávalos y al Gral. César Gagliardone**. Los que vivieron esos tiempos recuerdan al Padre Talavera mezclado con la gente del barrio, levantando las viviendas destruidas, arreglando cañerías, encabezando movilizaciones de la comunidad, pronunciando discurso frente al Panteón de los Héroes, así como las persecuciones

desatadas en su contra por parte del gobierno, calificándolo de demente. (*Ibid.*, p. 49-50, mis énfasis)

Las referencias supra citadas sobre la Carta al Nuncio Apostólico con 200 firmantes del 25 de agosto de 1958, la localizamos publicada en el *Mensaje para la Liberación del Paraguay* (1959) del sacerdote. Un detalle expuesto en la Revista CVJ que nos permitimos corregir es sobre el exilio del sacerdote: "... pero en esa fecha [25/08/1958] el Padre Talavera ya no estaba en el país, había sido expulsado por Stroessner". La fecha del exilio corresponde exactamente el día 8 de Noviembre de 1958, conforme Lewis (1986), Frank O.M. y Jerry W. (2009) y Talavera R. (1971).

De esta forma la Carta al Nuncio Apostólico sobre la denuncia de desalojo es en co-autoría de los 200 firmantes y Ramón Talavera, como verificado en Talavera (1959). Se trata del anexo de su discurso en las páginas 33 a 38 que fecha del 14 de Septiembre de 1958, suscripto también por el sacerdote.

El embate entre millares de residentes de Asunción, el *pa'í* Talavera y la dictadura Stroessner estaba declarado en su máxima tensión. Para la dictadura todo opositor era un 'agitador' y 'comunista', pero empezaron a descalificar a Talavera como 'demente', lo que demostraría una dificultad del gobierno en difundir la imagen del sacerdote como 'agitador' y/o 'comunista' ya que tenía el apoyo del gran parte del pueblo y de diversos movimientos sociales independiente de banderas o partidos.

A final él ya hacía críticas a presidentes anteriores y venía de una tradicional familia colorada. Además recalaba que sus convicciones estaban basadas en la 'Patria', en Dios, en valores éticos y se disponía como *intérprete de los anhelos del pueblo paraguayo*. Los movimientos de la sociedad se conglomeraban alrededor del sacerdote. En la resistencia contra la desocupación, frente a la tiranía y al Batallón Escolta el pueblo paraguayo se irguió de pie para protestar.

Protesta Pública contra desalojo convocada por el sacerdote Talavera



Vista del Hospital Militar Central, desde cuyos altos (25 mts), **algunos jefes de la tiranía haciendo arrojar piedras contra estas casas para ahuyentar a sus dueños sin indemnizarlos**. Lugar donde desean levantar un gran cuartel de 3.000 hombres. (Talavera R, 1959, p. 32, mis énfasis)

La imagen que constituye los archivos de la familia Talavera, publicada originalmente en Talavera (1959) y reproducida en el Diario *Última Hora* por Carlos Pérez (2005), el periodista explica que “se observa al fondo el actual edificio de Primeros Auxilios. En este lugar se registraron los enfrentamientos entre el *pa’í* Talavera y el Gobierno de Stroessner. (Perez, C., 2005, p. 23).

El confronto y los atropellos, fueron registrados por los residentes y el sacerdote como expuestos a seguir y elevados en denuncia al Arzobispo Don Carlos Martini:

Exmo. Señor Nuncio Apostólico de su Santidad
Doctor Don Carlos Martini
Decano del Cuerpo Diplomático del Paraguay
Quienes suscriben, en nombre de los ocupantes de la fracción de tierras situadas entre las avenidas Dr. Eusebio Aya- la y Mcal. López, y las de Gral. Santos y Rodó, tienen el honor de dirigirse a su Excelencia **a fin de exponerle, aunque fuera una mínima parte, las vejaciones y atropellos que se han cometido y se siguen perpetrando desde hace tres años, contra humildes pobladores por parte del alto Comando del Batallón Escolta y la Sanidad Militar del Paraguay** (Carta al Nuncio Apostólico Don Carlos Martini, Asunción, 14 Sep. 1958, En: Talavera R. 1959, p. 33, mis énfasis)

El sacerdote Talavera acompañó por años el problema del desalojo como encontrado en la revisión bibliográfica y por las declaraciones al Nuncio Apostólico. Aunque no encontramos referencias de la interferencia del sacerdote en el año 1956, ya que los maltratos iniciaron en ese momento “atropellos que se han cometido y se siguen perpetrando desde hace tres años” (*Op. cit.*) sus acciones en abogar la causa están registrados en los años 1957 y 1958.

El ruego de intermediación al cuerpo diplomático paraguayo en la persona del Nuncio Don Carlos Martini fue tajante al acusar el rol del Estado que había despreciado el Decreto-Ley de 1947⁴⁹ modificando el derecho a la vivienda digna. Luego, así inician constantes agresiones de militares contra los pobladores.

(...) **el Estado se ha desentendido por completo de lo prometido en el citado Decreto-Ley desnaturalizando las justas medidas en favor de los que necesitan un techo para poder vivir dignamente, pasando luego, como habíamos dicho a una agresión abierta y premeditada.** Excmo. Señor Nuncio, el riesgo y **los atentados que aumentan de día en día son mayores y peligrosos;** y lo que es más irritante y desconsolador para indefensos paraguayos, de distintos credos políticos, en su mayoría católicos, es que, estos atropellos, que en ocasiones son verdaderos atentados criminales, se encuentran alentados y dirigidos por personas tan representativas de nuestra Nación, como el MAYOR FRETES DAVALOS y el GENERAL CESAR GAGLIARDONE. (*Ibid.* p. 33- 34, mis énfasis)

En efecto, los registros de los años de 1956 a 1958 son dramáticos y traen pormenores de detalles del trato, destino, forma de violaciones, nombres y apellidos, fechas y sucesos de las injusticias en las siguientes páginas declaradas en la Carta al Nuncio Carlos Martini. Exponemos algunos ejemplos:

(...) estos pobladores del barrio “VIRGEN DEL CARMEN”, que, en un principio alcanzaban una población aproximada de 10.000 habitantes, tuvieron que soportar, muchos de ellos, **desalojos brutales no indemnizados**, algunos sufrieron verdaderos atentados criminales: una **anciana paralítica, de nombre Cristeta Paniagua, el día 28 de Diciembre de 1956**, vecina del infausto Hospital Militar, **moría en medio de una desolación e impotencia sin precedentes, la misma noche que recibiera orden de la “SUPERIORIDAD” para abandonar su propio techo**, y luego de que los soldados excavaran una fosa alrededor de su humilde ranchito. **El día 25 de Abril de 1958, los altos dirigentes aludidos más arriba hicieron apresar al señor Francisco Torres Sánchez, poblador del lugar.** El único objeto de esta inicua medida era posibilitar el libre arrasamiento de su

⁴⁹ Promulgación del Decreto-Ley N° 18.222 de 24 de febrero de 1947. (Carta al Nuncio Apostólico Don Carlos Martini, Asunción, 14 Sep. 1958, *apud.* Talavera R. 1959, p. 33)

vivienda, de la cual no quedó “piedra sobre piedra” y hasta el día de hoy, él no ha percibido un solo centavo por el lugar y techo que ocuparon sus huesos. (*Ibid.* p. 34- 35, mis énfasis)

Fueron momentos críticos para la sociedad paraguaya. Los pobladores de la comunidad pobre de Asunción señalan que “la única voz y actitud pública responsable y valiente que se ha levantado en favor de nuestros derechos, arbitrariamente violados, ha sido la del Presbítero Ramón Talavera, Tte. Cura de nuestra Parroquia” (*Ibid.* p. 36). Al final de la carta, los residentes piden interferencia al Nuncio Apostólico frente al Estado, porque la voz de Talavera estaba contenida en aquel momento. Agosto de 1958, es la fecha en que el sacerdote es prohibido de manifestarse por la Iglesia Católica e inicia una huelga de hambre.

Qué decir, Excmo. Señor Nuncio de estos indignos militares que, recibiendo manutención, vida holgada y estupendas diversiones, del presupuesto del Estado, es decir de la contribución de nuestro penoso trabajo honrado, en estos momentos, en lugar de convertirse ellos en defensores del “civismo” atropellan despiadadamente a aquellos que los mantienen? **¿Cómo no llegará nuestro pueblo a la desesperación y a cualquier levantamiento siendo tan largamente ultrajado, precisamente por aquellos que deben velar por el bien común ante la impasibilidad cómplice de los dirigentes de nuestra comunidad? En estos momentos, la predicación del Presbítero Ramón Talavera se ha acallado;** por ello no nos queda otra esperanza que la de recurrir a los buenos oficios de su Excia. Señor Nuncio Apostólico de su Santidad, y por su digno intermedio a la Iglesia Paraguaya y a los principales dirigentes de nuestra nacionalidad, a fin de que, de una vez por todas, cesen estas injusticias tan flagrantes y nos dejen vivir tranquilos, o se proceda lo antes posible a la justa remuneración e indemnización de nuestros justos derechos. ES JUSTICIA” (*Ibid.* p. 37, mis énfasis)

La Fuerza Social del Pueblo Paraguayo



“Multitudinaria manifestación cívica frente al Panteón Nacional de los Héroes. En el mismo lugar, hace 33 años, inició su campaña redentora el pa’í Talavera”. (La Opinión. Silvero R., 7 de Jun. 1991, p. 23)”.

TRAYECTORIAS DE DIGNIDAD Y EMANCIPACIÓN:

Demostraciones de(l) Ser Paraguayo en las acciones del *Pa'í* Talavera

La reconstrucción de la trayectoria de vida del sacerdote en todo el año 1958 nos revela *demonstraciones del ser paraguayo*, ya que por medio de sus manifestaciones observamos a la sociedad civil actuando conjuntamente, revelando su seria condición contestataria en el digno compromiso de una sociedad democrática.

Proponemos de esta forma, una mirada sobre el protagonismo de relevantes acontecimiento en todo el año de 1958, a empezar con la Manifestación Frente al ⁵⁰Panteón Nacional de los Héroes del 22 de Febrero de 1958, acto convocado por el padre Talavera y protagonizado por miles de paraguayos que emprendían la *Hora de la Dignidad Paraguaya*.

Escuchando los silencios y leyendo las entrelineas de las memorias, la fuerza social del pueblo paraguayo emerge del análisis de los discursos y estrategias política-social del acto público. En la manifestación, la pronunciación más señalada por el sacerdote es '*el tiempo de la dignidad paraguaya*'. De esta forma, la *Dignidad* es vista como suceso que desempeña una fuerza simbólica y siendo ideas-fuerza del discurso en la manifestación frente al panteón, contribuye para la construcción de una nueva historia, salda las cuentas con el pasado al tener derecho a la memoria y a la verdad.

Refutamos aquí, la limitación epistemológica de una sistematización del pueblo paraguayo bajo el mito de sociedad pasiva, ya que reconstruimos las trabajosas complejidades de la experiencia en la práctica de grupos que buscaron revelarse y representarse. De esta forma, al rescatar memorias políticas y tácticas de autonomía del pueblo es posible emerger las presencias, voces y (re)conocimientos paraguayos.

Luego, las (r)existencias pasan a tener un papel fundamental en la historia de los pueblos, así destacar acciones en el Paraguay con aportes significativos y transformadores, a través de las labores de actores, tensiones y conflictos históricos en el contexto de la Manifestación Frente al Panteón Nacional de los Héroes constitutivos de un proceso social de emancipación y autonomía del pueblo paraguayo, es una contribución paraguaya.

Si la experiencia es el inicio del conocimiento, al razonar que la Manifestación Frente al Panteón de los Héroes se constituye como un empeño fructífero de

⁵⁰ El Panteón Nacional de los Héroes y Oratorio de la Virgen Nuestra Señora Santa María de la Asunción se localiza en pleno microcentro de la capital paraguaya, entre las calles Palma y Chile.

enfrentamientos a un orden prestablecido arbitrariamente es posible desechar los perjuicios que los mitos de una sociedad pasiva perpetuaron en el Paraguay y situar nuevas comprensiones, adquirir una visión de las prácticas políticas diferente a lo consagrado. Nuevas prácticas políticas que de la experiencia brotan como conocimientos genuinos.

Manifestación Pública

Frente al Panteón Nacional de los Héroes, Febrero de 1958

La Manifestación Pública Frente al Panteón Nacional de los Héroes muestra la fuerza social del pueblo paraguayo y su articulación democrática en la vida política. Esta fuerza social se refleja en la llamada pública del sacerdote Ramón Talavera y en la organización civil, de esta forma se recupera la memoria de los discursos y las estrategias de actuación política. Hechos que exponen la capacidad de formación y el protagonismo de actores preparados para conducir e intervenir en su realidad, muestran rasgos específicos de acciones que demandaban justicia e igualdad de derechos.

El 22 de Febrero de 1958, Ramón Talavera protagoniza una significativa concentración pública frente al Panteón Nacional de los Héroes. Carlos Péres (2005) explica que el clérigo, arriba de un camión con un megáfono en mano, invitaba a los ciudadanos a “ponerse de pie contra la tiranía” pues “ha llegado la hora de la dignidad paraguaya”:

En el acto llevado a cabo frente al Panteón de los Héroes, **unas 2.000 personas fueron protagonistas** de las propuestas de este joven *pa'í* que sostenía que **‘la hora de la dignidad paraguaya ha llegado’**. Exigía amnistía general, libertad de palabra y criticaba duramente los gastos de millones en edificios para militares y en fiestas, ‘en tanto la gente del campo muere de hambre’. (PÉRES C. 2005, p. 23, mis énfasis)

Pensar el protagonismo del pueblo paraguayo, el actuar de las 2.000 mil personas que exigían junto con Talavera la conducción democrática y decretaban el tiempo de la “*dignidad paraguaya*” muestra como una comunidad capaz y determinada a la actividad de emancipación pudo trazar sus tácticas políticas y libertarias.

Ecoss de Dignidad: Vale la Pena Salvar a la Patria

La *Dignidad* explicita como acontecimiento que desempeña una fuerza simbólica y parte principal del discurso del padre, por la reiterada consigna evocada en el acto, aún repercuten en la memoria colectiva, ya que el pueblo paraguayo tuvo el papel de mantener la presencia del ímpetu de generar enfrentamientos. Pasaje auténtico de la resistencia y la tenacidad social está ubicado en un rango más relevante en la memoria del pueblo, una presencia bienhechora y sensible, diferentemente de las reminiscencias que generaron los acontecimientos de la represión estatal.

Péres explica que “la multitud entusiasta interrumpió varias veces al orador con gritos de ‘¡viva la libertad!’ y ‘¡abajo la tiranía!’ (2005, p. 23). Luego, considerar una sociedad que nunca paró de comprometerse por un país más justo y ver a esa sociedad más compleja y heterogénea, es desvelar la *cortina de yerba mate* que no permite comprender parte de su condición.

Bernardo Neri Fariña (2003), señala que el acto llevado a cabo frente al Panteón fue organizado por el padre Ramón Talavera, la Acción Católica y el Partido Liberal aunque no discursó en representación de ningún partido político. El sacerdote convocó a los paraguayos ‘a salvar al país’ y comprometió al pueblo erguirse frente a la opresión. La crítica de Talavera hacia las Fuerzas Armadas, gastos en obras para militares era “(...) refiriéndose al edificio del Ministerio de Defensa, inaugurado en esos días (...)” (p. 307).

En la Manifestación Frente al Panteón de los Héroes, el sacerdote pronunció una Conferencia Pública, que la reprodujo sintéticamente en la cual expone reflexiones y posturas sociales para emprender una Cruzada Social. Talavera, firma la Conferencia Pública, intitulada *Cruzada Nacional Reina de la Naciones* como ‘Esclavo de la Madre de Dios’.

La *Cruzada por la Liberación Nacional* del padre Talavera, como compromiso social de Liberación Nacional, fue instruida en febrero del 1958 y seguiría años después en el exilio sustentando las premisas que sería posible amparar al Paraguay de la dictadura stronista. El discurso que fundamenta la campaña emprendida por el sacerdote despliega de los problemas sociales, económicos y morales en que la sociedad paraguaya estaba sometida y convoca vehementemente a los dirigentes de su país a crear una conciencia colectiva para desarrollar la empresa de la dignidad paraguaya:

Como Sacerdote y como patriota, hablo en nombre de Cristo y de María, a todos los que creen en la **dignidad del hombre y se encuentran dispuestos a defenderla**. 1) Ante del drama económico y moral de nuestro pueblo se impone una urgente **revisión de nuestras Instituciones y de la conducta de nuestros hombres dirigentes**. 2) **Porque el hombre, para llegar a su plenitud y perfección, debe luchar, liberarse de la ignorancia, del miedo y de la miseria**. Y el Paraguay sufre hambre, corrupción; enfermedad, desocupación, falta de vivienda, propaganda falaz, persecución. 3) Para la superación de estos males, se impone una **urgente coincidencia de perspectivas**, por parte de nuestros dirigentes, en el planteo y solución de los graves problemas nacionales. (TALAVERA, 1958, s/p., mis énfasis).

El sacerdote convocando a los “hombres de buena voluntad” a los que creen en la dignidad del ser humano y que se hallan capaces a defenderla, está dirigida a los protagonistas de los valores paraguayos, dignos de valentía, a inspeccionar las Instituciones del país. Pareciera que Talavera por medio de su discurso llama al orden a los mandatarios, reprende conductas arbitrarias con sus palabras. Al enfrentar el General Stroessner sitúa al pueblo en un lugar superior que ocupan los dirigentes, pues apunta conductas amorales, desapueba y condena la dictadura que comete delitos, corrupciones y persecuciones.

Al organizar manifestaciones de libertad y autonomía con el pueblo paraguayo, es notable un firme discurso que vendría de una relación intrínseca con la religiosidad o espiritualidad. ¿Sería esa espiritualidad o religiosidad del pueblo paraguayo, lo que daría la fuerza social de una postura segura y elevados valores humanos que Ramón Talavera invocaba frente al Panteón?: **“Porque el hombre, para llegar a su plenitud y perfección, debe luchar, liberarse de la ignorancia, del miedo y de la miseria”** (Talavera, 1958, s/p. mis énfasis).

Observamos que valores como el coraje, firmeza, el ánimo que mueven a la acción, la fuerza y virtud para producir efectos sociales, es inspirado por el padre: parten de la liberación interior, liberación espiritual, son base y promueven una *Cruzada por la Liberación Nacional*. El pedido pasa a ser una voz establecedora de integridad social, pues el valor pertenece y es intrínseco a la comunidad.

El manejo y el direccionamiento social exigido en la Manifestación del 22 de Febrero planteaban la unión y responsabilidad civil. Los líderes, dirigentes, políticos, el clero, los educadores, los profesionales, la prensa e incluso los militares tienen el deber de crear una conciencia social, conciencia unificadora de la *resistencia activa* para enfrentar el despotismo y solucionar los problemas del país.

Los principales dirigentes que deben crear la conciencia civilista en nuestro pueblo son: a) los políticos, los del Gobierno y los de la oposición. Los primeros, buscando por sobre todo el bien común [...]. Los otros, respetando la autoridad, apoyando sus actos buenos y **organizando la resistencia activa para repeler todo acto TIRÁNICO hasta la consecución de la justicia y de la libertad.** b) Los militares, [...], **en la paz, garantizando el derecho de la ciudadanía a gobernarse**, estando siempre al servicio de los valores nacionales y no al de banderías políticas o intereses particulares. c) El clero, [...] erigiéndose en testigo incorruptible de la VERDAD y en defensa de la Justicia y de la Libertad. [...]. Ahora debemos añadir: “sobran aquellos que no respetan su vocación y su dignidad”; d) Los dirigentes económicos, [...]. Deben tener [...] responsabilidad técnica y moral en el ejercicio de sus funciones, junto en una probada honestidad en la Administración. (*Op. cit.*, s/p., mis énfasis)

Talavera al reunir la comunidad, invoca la capacidad de autogestionarse y organiza una resistencia activa para hacer valer la justicia y libertad. Además de criticar las dilapidaciones de gastos militares, también amonesta al clero⁵¹ levantándose como una presencia incorruptible de la verdad y en defensa de los derechos humanos, actitudes lejanas del alto clero de la época aliado de la Dictadura que atendía el pedido de Stroessner que “callen a Talavera”. En la Manifestación sigue aclamando a:

[...] e) Los profesionales, y entre otros en primer lugar los educadores, quienes con **el ejemplo de su conducta, y con una sólida cultura, deben formar hombres integralmente.** Abogados, médicos, ingenieros, economistas, y en fin, todo especialista debe estar **fundamentalmente al servicio de la sociedad para elevarla y protegerla con su saber y con su técnica**, antes de valerse de ellos para enriquecerse con su egoísmo. f) Los dirigentes sindicales, obreros, campesinos, estudiantiles, **siendo honestos y leales** a los intereses de sus gremios, y evitando constituirse ciegos instrumentos de exigencias extrañas. g) Las responsabilidades de la prensa, oral y escrita, respetando la libertad de conciencia en la opinión pública, y haciéndose eco de los legítimos deseos de la ciudadanía, con veracidad y responsabilidad. (*Ibid.* s/p., mis énfasis)

El llamamiento recorre reiteradamente a cada uno de los ciudadanos que constituye la sociedad e instiga a actuar con los valores de honestidad, responsabilidad y servicio al prójimo. El sacerdote señala el papel fundamental de los educadores que “deben formar hombres integralmente”. Tal formación y conducta esperada del pueblo paraguayo es dedicada al servicio de la comunidad para “elevarla y protegerla”. Pensar sobre una sociedad propuesta a producir su propia elevación ética, moral, cultural, cívica y democrática eran las ideas-fuerzas que conmovían y movían multitudes, expresaban su *ser* frente a contextos dictatoriales del primer mandato de Stroessner.

⁵¹ El sacerdote ve a sus superiores como una versión actualizada de los “sumos sacerdotes” bíblicos, hipócritas, corruptos y aliados de los poderes establecidos.

Considerase como estrategias de actuación político-social en la Manifestación Frente al Panteón de los Héroes y la articulación para *convocar y unir* al pueblo paraguayo apoyado en la visión de un *ser íntegro*, volcado al *servicio de la sociedad para elevarla y protegerla*. La destreza y la habilidad convocatoria resultaron en la integración de la comunidad reunida independientemente de los diferentes roles sociales. El sacerdote se conectaba con las virtudes y los *valores* de cada uno de los sectores de la población paraguaya, de cada grupo, extraía su fuerza y capacidad social. También advertía los posibles desvíos o corrupciones morales, pero es por medio de las diferentes capacidades del pueblo, la manifestación constituía las complementariedades para emprender la *resistencia activa*, legítimo derecho de autogestionarse, demostraciones de(l) ser paraguayo emancipado.

Al finalizar la Conferencia Pública, Talavera reivindica más compromisos advirtiéndolo “cuan doloroso es reconocer que nosotros, los dirigentes, en líneas generales y salvo honrosas excepciones, hemos claudicado en esta gran responsabilidad ante el pueblo, ante la Historia” (*Ibid.* s/p.). La incoherencia para el joven *pa'í* era inadmisibles, pues de carácter extremadamente inconformista, aún discurría que:

CIEN MIL PERSONAS SE REÚNEN PARA PRESENCIAR FUEGOS ARTIFICIALES Y UN DESFILE MILITAR, Y NO EXISTEN CIEN VARONES QUE SE **PRESENTAN A PROTESTAR Y EXIGIR LOS LEGÍTIMOS DERECHOS DE NUESTRA CIUDADANÍA.** [...] **es el momento de exigir con voz clara y valiente**, la amnistía general y el establecimiento de todas las libertades, **para preparar el Paraguay capaz de cobijar a todos sus hijos.** (*Ibid.*, s/p., mis énfasis)

Otras referencias sobre la Manifestación Frente al Panteón Nacional de los Héroes encontramos en Paul Lewis *Paraguay bajo Stroessner* (1986). El investigador nos permite observar críticas del sacerdote sobre la vida civil y la relación democrática en la pluralidad de los partidos de oposición:

El primer signo de problemas se observó el 22 de febrero de 1958, cuando el padre Ramón Talavera, párroco de un barrio pobre de Asunción, se indignó tanto por las brutalidades del régimen que abiertamente lo criticó ante sus feligreses. **Denunció las fraudulentas elecciones y el trato injusto a los partidos de oposición**, y no excluyó a nadie de sus ataques, pues hasta acusó al ejército de estar más interesado en la corrupción que en defender la Constitución. (...). Las noticias de este acontecimiento se esparcieron con rapidez y al acabar el día el padre Talavera ya estaba arrestado. Sin embargo, la policía lo detuvo sólo por unas horas, y lo dejó salir bajo advertencia. (LEWIS, 1986, p. 348, mis énfasis)

Comprendemos en este estudio que la voz de Talavera, interpretaba la voz y la palabra del pueblo paraguayo. Demostraciones de coraje en tiempos de terror. Nuestras reflexiones sobre *tiempos de terror*⁵² y *tiempos de valor* parten, de la reconstrucción de trayectorias políticas que nos permiten encontrar en las sendas de lo silenciado históricamente nuevas resignificaciones en el ámbito de la producción del conocimiento.

La ‘conciencia del terror’ es momento de sistemáticas represiones y registros de torturas y muertes por la dictadura stronista. Augusto Roa Bastos (1994) en el prólogo del libro de Boccia Paz *Es mi informe. Los archivos secretos de la Policía de Stroessner* (2006) presenta la investigación como “la crónica del terror no era desconocida. Pero solo podía circular como el rumor del miedo, la única forma silenciosa de conciencia pública que existía por entonces”. (Roa Bastos, p. 32, *apud* Boccia, 2006).

Entre las últimas palabras expresadas por el sacerdote antes de la represión policíaca es suficiente la exigencia de la libertad con “voz clara y valiente”. De esta forma, si estudios apuntan la existencia de una *conciencia del terror*, al reconstruir la historia y trayectorias de vidas, observamos y es cierto que hubo una *conciencia del valor*, conciencia de dignidad, conciencia de coraje que demuestran expresiones de(1) ser paraguayo. El sacerdote Talavera invocaba señales de conciencia más elevadas en el pueblo:

La libertad no sólo se la debe nombrar sino más bien, **exigirla y hacerla**, superando la apatía y el sectarismo, **olvidando lo que nos distancia y encontrando lo que nos une**. [...] **Cada uno en su hogar** y en su ambiente, llevando esta consigna de coincidencia de los dirigentes y de resistencia activa a los actos de la tiranía. [...] Su adhesión será bienvenida. **“Vale la pena salvar a la Patria” “Ha sonado la hora de la dignidad paraguaya”** (*Ibid.*, s/p., mis énfasis).

Forjar la libertad en el *encuentro de lo que une* y aproxima a la sociedad paraguaya, “cada hombre y mujer en su hogar” (*Ibid.* s/p.), en su espacio, emprendió la resolución de la *resistencia activa*. Revelaron inconformidad colectiva con el régimen stronista, hecho que 6 meses después de la Manifestación Frente al Panteón de los

⁵² La ‘conciencia del terror’ o ‘conciencia pública del miedo’ se refiere al momento social paraguayo de continuas y sistemáticos registros de represión, torturas y muertes por la dictadura stronista y documentación en los archivos secretos de la policía militar.

Héroes pudo encontrar nuevo eco en la Huelga General de Agosto del 58. Había llegado el momento de la dignidad en el compromiso libertario por un país democrático.

Paí Talavera: Uno de los primeros curas que desafió a Stroessner



Sufrió apresamientos, destierros y un atentado.

Desde Nueva York, lanzó acusaciones contra la dictadura.

Hasta 1961, fue la esperanza de liberación del pueblo paraguayo.

Una nota de Rogelio Silvero

En el año 1954, adquirió notoriedad en nuestro país la figura de un joven y valiente sacerdote, el paí Ramón Talavera, quien fuera inspirador y director de la Cruzada Cívica Cristiana del Paraguay, al erigirse en uno de los primeros religiosos que se opusieron pública y decididamente a lo que ya era la sazón *opresión* del gobierno del general Alfredo Stroessner. La audición radial "Vale la pena salvar a la patria", a través de la cual se denunciaba los abusos del régimen, al igual que el semanario "Juventud Obrera", dirigidos por el paí Talavera, convirtieron a éste en la bandera de un movimiento, que, al ganar las calles y las plazas de Asunción, despertó el temor de la dictadura que empezó a controlar las actividades del sacerdote, con miras, por supuesto, de silenciárselas antes que adquirieran mayor gravitación en el seno de la opi-

Multitudinaria manifestación cívica frente al Panteón Nacional de los Héroes. En el mismo lugar, hace 33 años, inició su campaña re- dentora el paí Talavera.

DATOS BIOGRAFICOS

Oriundo de Paraguarí, donde vino al mundo el 6 de diciembre de 1923, el padre Ramón Talavera, ingresó al Seminario de Asunción en 1937, culminando sus estudios en 1947, en Buenos Aires (Argentina). El 23 de noviembre del mismo año, es ordenado sacerdote en nuestra capital.

En 1948, siendo capellán de la cárcel de Asunción, es testigo del trato inhumano que recibían los presos políticos, hechos que soblevaron su espíritu de religioso.

En 1949, se encarga de la asesoría del Movimiento Obrero Cristiano, y en 1953 se desempeña como cura párroco de los pueblos de San Antonio y Nemby.

HUELGA DE HAMBRE Y ATENTADO

En 1957, siendo teniente cura de la



(La Opinión. Silvero R., 7 de Jun. 1991, p. 23)

¿Fuerza represora? o

Presencia, Voces y (Re)Conocimientos Paraguayos

A más del examen en el ámbito de los discursos y de las estrategias político-sociales es interesante confrontar los documentos producidos por la Dirección Nacional de Asuntos Técnicos/Archivos Policiales del Departamento de Investigaciones al respecto de la Manifestación Frente al Panteón de los Héroes. La fuerza ‘represora’ figurada en los archivos del terror contrariamente parece más bien reconocer y registrar la presencia, voces y (re)conocimientos paraguayos en las acciones de los casi 2 mil protagonistas, reivindicadores y opositores del régimen militar.

El Informe 00015 F 1519 del 22 de Febrero presenta los antecedentes del acto frente al Panteón, es decir, dicho documento fue producido en el día de la manifestación. El instrumento transcribe que:

Comenzó activando entre los **pobladores de la ‘Tierra de Nadie’ y Añareta í** ubicado el primero en las inmediaciones del Batallón Escolta, y el segundo en las inmediaciones del Mercado N° 4, **entre los estudiantes y la juventud**, con el fin de levantar el ánimo de los mismos contra el superior gobierno de la Nación. Asistía a todos los **actos de carácter político estudiantil realizados en distintas Facultades**; en los que hablaba, ocasiones en que con palabras vibrantes enardecía a sus oyentes, creando en pocos minutos un clima de total oposición al Gobierno Nacional al que acusaba de ser un gobierno de dictadura, ambreador del pueblo. (*Op. cit.*, mis énfasis)

Por medio del mencionado archivo policial es viable recuperar algunas tramas sociales de contestación política en la trayectoria del sacerdote y entretejer relaciones con la sociedad y movimientos sociales, en una estructura de sucesos colectivos y vínculos que enfrentaban las injusticias. De esta forma, es probable que los residentes del *Añareta í*, estudiantes y jóvenes de distintas universidades⁵³, hayan participado del Acto Público, además del Partido Liberal y de la Acción Católica.

El Informe Policial también ofrece detalles singulares: el acto que había iniciado “a las 10 horas de ese día se ubicó (el padre) en el interior de una camioneta con chapa N° 6.490 y a través de altos parlantes comenzó a hablar a la multitud reunida en torno al Panteón, que fue una agitación constante a la violencia y a la rebelión [...]” (*Ibid.*).

⁵³ Entre la más destacadas la Universidad Nacional de Asunción (UNA)

El 22-II-58 organizó un mitin frente al Panteón Nacional de los Héroes, en nombre de una supuesta cruzada social ‘Reina de las Naciones’.[...]. En su llamado a los gobernantes, a los políticos, a los economistas, a los estudiantes y a todos los sectores de la población, expresó ‘HABER SONADO LA HORA DE LA DIGNIDAD PARAGUAYA’, para levantarse en contra de la opresión y del hambre. Posteriormente el orador pidió al público para que se retiraran del lugar para que él aguardaría solo para ver que se hacía con él, originándose una greca entre las gentes que apoyan al gobierno y los seguidores del prontuario integrado por comunistas, liberales y febreristas, **dejando como resultado un saldo de 7 oficiales de Investigaciones heridos con lesiones diversas.** (*Ibid.*, mis énfasis)

Los archivos policiales exponen la versión que el acto emprendido por el *pa'í* Talavera fue marcado por incitación a la agresión y dejó como resultado varios oficiales de investigaciones lesionados. Notifica el documento sobre el atendimento hospitalario y el laudo médico de los oficiales. De la misma manera otro Informe 00189F 2103 del 24 de Febrero de 1958, firmada por Juan E. Candia⁵⁴ reitera que “los presentes adictos al mencionado cura ante la absoluta pasividad de los funcionarios policiales y de los Colorados presentes comenzaron a proferir insultos y ofensas de todas índoles, hasta que en un momento dado llegaron a usar de la violencia⁵⁵”.

El Informe arriba señalado registra que la Jefatura de Investigaciones tuvo conocimiento de días anteriores sobre la organización de la manifestación y conjunta movilización de pobladores, en cuyo acto el “único orador sería el mencionado Sacerdote, [...]. Luego de comunicar estos posibles sucesos, la superioridad dio orden de que se permitiera tal reunión política y que la actitud de los funcionarios policiales, debería ser la de espectadores [...].” (Archivos Policiales, 1958, Folio 00189F 2103) para que posteriormente puedan sindicarse a los principales políticos.⁵⁶ Sigue el relato del Informe Policial que Talavera, en su llamado al pueblo expresaba:

HABER SONADO LA HORA DE LA DIGNIDAD PARAGUAYA PARA LEVANTARSE CONTRA LA OPRESIÓN Y EL HAMBRE”, se **adjunta un ejemplar del panfleto que fue distribuido en esa ocasión, como síntesis de la conferencia dada por el padre TALAVERA.** (*Op. cit.*, mis énfasis)

⁵⁴ Jefe del Departamento de Investigaciones, eleva dicho informe al Jefe de Policía. Teniente Coronel Ramón Duarte Vera.

⁵⁵ Observamos cómo actúan los discursos de la represión al recalcar la “violencia” de los manifestantes pues, independientemente de la veracidad o no de lo que es relatado se construye un contra discurso para deslegitimar el pacifismo evocado por Talavera.

⁵⁶ Sobre el Informe policial en que relata el permiso para la reunión política con conocimiento anterior, es una especie de trampa pues así se podría crear un ambiente para la “violencia” de los manifestantes relatado por la Policía Secreta.

El mismo Informe encierra el caso criticando las actitudes del sacerdote y categorizándolo como “un conocido agitador profesional, y por la naturaleza de sus actos se lo ubica en el plano de la política opositora activista; estuprando de esta manera y sin lugar a duda su sagrada condición de sacerdote” (*Ibid.*, p. 2). Se observa que para las Fuerzas Armadas, la rebeldía de Talavera, su compromiso con la justicia y libertad deberían estar lejos de su vocación sacerdotal, comportamientos estos, que lo encontraban en la Curia de la época.

Un segundo Informe de los Archivos Policiales del 22 de Febrero de 1958 analizado, el Folio 00189F 2107⁵⁷ y 00189F 2108 exhibe la “traducción taquigráfica de varios pasajes de la oratoria del Pbro. Talavera [...] frente al Panteón de los Héroes, que es como sigue”:

Aquí en nuestro País hay varios altos militares [...] que al día le están levantando Cuarteles y Parques de Armamentos, con el sudor y el sacrificio de éste pueblo Cristiano; Cristo Nuestro Señor nos ha dado en éste mundo, una obligación que cumplir, un deber que realizar, así los políticos, los altos Dirigentes del Partido que se encuentran actualmente frente a la suerte de nuestra Patria están pecando, **pero nosotros tenemos la culpa de permitir, nosotros que estamos aguantando todas las barbaridades, hambre y desnudez, todos los que venimos aquí somos consecuentes, somos conscientes** y no venimos en nombre de ningún Partido político [...] (TALAVERA *apud.*: Archivos Policiales, Folio 00189F 2107 - 00189F 2108, mis énfasis).

En estos pormenores del discurso taquigrafiado se comprueba coherencia y coincidencia con la síntesis *Cruzada Nacional* de Talavera, una vez que las acusaciones de los gastos en obras militares es recurrente, además de siempre enfatizar que no se representa ningún partido u organización política pero sí en *unión* y en defensa de la legítima Libertad y Democracia. Sigue estableciendo:

Todos [...] deben pensar, reflexionar ante la situación actual, y pedir todos unidos la libertad y el respeto a la Ciudadanía para que así podemos respetarles también nosotros. **Nuestra Prensa, nuestra Radio, Telefonía están al servicio de capitales Extranjeros y al servicio de una Dictadura Militar. El Ministerio de Industria y Comercio, una Institución creada para el control y distribución de los artículos, para la buena administración del pueblo, se convierte en negocios sucios de algunos favorecidos Militares.** [...] (*Op. cit.* mis énfasis, p. 1)

⁵⁷ Informe suscrito por el Oficial Inspector Mario R. Samudio, Jefe Sección Obrera y dirigida al Director Interior de Política y Afines Comisario Victor Martínez C.

Es perceptible en los mensajes del sacerdote denuncias, pruebas, imputaciones ya que urgía una mudanza de los políticos y militares así “podemos respetarles también nosotros” a las instituciones del país. El discurso además subleva y condena la dictadura que está en un nivel criminal, pues los altos mandatarios que “se encuentran actualmente frente a la suerte de nuestra Patria están pecando” (*Ibid.* p. 2).

La responsabilidad, consciencia y percepción de los acontecimientos en el ámbito político-social del 1958 eran debatidos en plaza pública. Al finalizar el discurso y el acto en el Panteón de los Héroes⁵⁸, el archivo policial informa que en mencionado “momento se entona el himno nacional y es imposible escuchar” (*Ibid.*).

Por lo expuesto, pregunto ¿la ‘fuerza’ militar de la Dirección Nacional de Asuntos Técnicos pudo realmente reprimir la Manifestación del 22 de Febrero de 1958 Frente al Panteón de los Héroes? ¿Cohibió inúmeras manifestaciones, agrupaciones y resistencias paraguayas en los primeros años del stronismo? ¿La dictadura dominó, redujo o destruyó las manifestaciones de(l) ser paraguayo que seguirían en protestas?

Es cierto que el sacerdote, ha sufrido un atentado en acto público en marzo del 1958, ha realizado una huelga de hambre por la ‘re-elección’ de Stroessner, ha colaborado con la convocación de la huelga general y que también fue exiliado, en Noviembre del mismo año, pero aún la dictadura no pudo silenciar el eco de la Manifestación Frente al Panteón, que en los años siguientes se repetirían también en el exilio con la *Cruzada Social, Mensajes para la Liberación Paraguaya*⁵⁹, en la constitución del *Fulna*, conferencias, campañas propagandísticas e integración a grupos y actores políticos de la (r)existencia paraguaya, entre diversas actitudes contestarias.

Asimismo la dictadura, al usar de su *fuerza represora*, que desgraciadamente produjo muertes y desapariciones forzosas, tuvo en su momento el par antagónico de una *fuerza libertadora* que amparó la unidad y libertad. Al costado de esos primeros años de plomo stronista, todavía parece que poco atemorizaba por el establecimiento de

⁵⁸Terminó en una gran represión policial contra la multitud que aplaudía las palabras de Talavera [...]. Luego de esa manifestación, Stroessner dispuso que curas católicos favorables a su régimen hicieran una demostración para resaltar los logros en el campo del bienestar social y refutar lo expresado por Talavera. [...] El monseñor Anibal Maricevich, aconsejó a Stroessner que no promoviera la referida maniobra. Por su parte, el nuncio apostólico, Luigi Púnzolo, quien estaba por ceder el cargo a su sucesor, Carlos Marini, informó al Presidente que la Iglesia estaba oficialmente en contra de una reunión en la que participaran los “sacerdotes amigos del Gobierno”. Al mismo tiempo, Púnzolo aclaró que las palabras del padre Talavera, a las que calificó de “altamente imprudentes”, no tenían la aprobación eclesial. Sin embargo, hubo gente que juró haber escuchado decir al nuncio, en forma confidencial que él estaba de acuerdo con el pensamiento de Talavera”. (Fariña, 2003. p. 307)

⁵⁹ Talavera Ramón A. **Mensaje para la Liberación del Paraguay**. Asunción: Equipo Nacional de Pastoral Social, 1994.

los *tiempos de terror*, pero si, lo más relevante es que en los espacios y primaveras paraguayas florecieron situaciones de efervescencia pre-revolucionaria⁶⁰ con *tiempos de valor*.

Desatando cadenas de manifestaciones: Acto público en Encarnación, Marzo de 1958

De la Manifestación Frente al Panteón Nacional de los Héroes y luego de haber convocado la *resistencia activa* en nombre de la *Dignidad Paraguaya* que le resultó arresto en la Jefatura del Departamento de Investigaciones poco importó a Talavera las amenazas de la policía stronista.

El sacerdote organizó al mes siguiente, otra manifestación y acto público. De esta vez en la Ciudad de Encarnación, localizada sobre la margen derecha del Río Paraná, al sudeste del país, Departamento de Itapuá, local donde reunió centenas de personas para protestar contra el largo estado de sitio. Rogelio Silveiro explica que “en ocasión de efectuar el acto público, se produjo un atentado contra su vida” (Silveiro, 1991, p. 23). Sobre el acto público en Encarnación Paul Lewis (1986) describe:

Pero el padre Talavera no prestó atención a la primera advertencia. El 10 de marzo volvió a hablar en público, esta vez frente a una muchedumbre de más de 2 mil personas. De nueva cuenta llamó a los paraguayos a rebelarse y exigir sus derechos. **Esta vez sus palabras desataron una cadena de manifestaciones en las iglesias de todo el país, donde sacerdotes y feligreses protestaban por el prolongado estado de sitio. Incluso hubo unas cuantas manifestaciones breves en las calles del centro de asunción y en algunos cines.** (LEWIS, 1986, p. 348, 349, mis énfasis)

Incidimos reiteradamente el papel protagónico de la sociedad civil, la acción de la Iglesia y de los feligreses al desatar cadenas de manifestaciones por todo el país. Para multiplicar una serie de manifestaciones a nivel nacional es preciso articulación social, redes de apoyo, conexiones para la organización, difusión de ideas para amalgamar corrientes de fuerzas liberadoras, unidad y libertad de acción, coraje para contestar

⁶⁰ Victor Duré y Agripino Silva (2004) sostienen la idea que la disconformidad de la coyuntura política y diplomática en el Paraguay había crecido “a través de intentos de golpes de Estado, conspiraciones, maniobras políticas, huelgas obreras y estudiantiles (universitarias y secundarias), protestas de campesinos por el deterioro de los precios, etc. **hasta llegar a una situación de efervescencia pre-revolucionaria** en 1959 y 1960 (p. 64, mis énfasis). En este estudio, inferimos que el contexto contestatario y rebelde advenía de tiempos predecesores.

arbitrariedades. Este es el teatro de operaciones construido por la fuerza espiritual del pueblo paraguayo y demuestra que llegó a producir desequilibrios en las disputas de conducción del orden social. El establecimiento de esa corriente de manifestaciones y fuerzas generó situaciones de agitación social en los años 1950.

¿Será un elemento la *fuerza política* del *discurso espiritual* un recurso movilizador de aquellos momentos? Es visible que la difusión del *pensamiento espiritual conjugando lo social*, coloca la Iglesia como instrumento de movilización. En los movimientos sociales e interacciones humanas circulan las ideas de democracia, justicia, libertad, y esas ideas que sujetos colectivos emprenden transbordan a acciones que cambian el orden social.

La unificación y vinculación social son formas de cooperación que tratan de construir redes que maximicen la solidaridad necesaria en tiempos de dictadura. El compromiso al instaurar momentos de desobediencia civil contra un orden impuesto es construir la condición del encuentro con el otro para modificar la sociedad. Si la condición del encuentro con el otro parte de pensamientos, ideas, sentimientos comunes que se atraen para tejer otro escenario, ¿Serán en estos momentos ensayos de integración humana? ¿Desde las ideas y desde los movimientos sociales? ¿Desde un discurso cultural y espiritual?

Por otro lado, reacciones contrarias trataban de contrarrestar las acciones emancipadoras y debilitar las manifestaciones de las iglesias en todo el país. Paul Lewis explica que “los fieles colorados respondieron a ellas en la manera acostumbrada. Esa noche, jóvenes matones se desplazaron por las calles de la ciudad en jeeps lanzando piedras a las ventanas de las iglesias y gritando consignas en favor del gobierno’ (Lewis, 1986, p. 349). Es evidente una polarización de la sociedad paraguaya, entretanto, las informaciones examinadas, de miles de personas protestando, desatando manifestaciones por el país (y de esa forma podemos conjeturar en millares de personas contestando), en las calles, en los cines, paros, estas movilizaciones son representaciones de trayectorias de la dignidad paraguaya, aunque existieron los intentos de apagar tales posturas.

De la misma forma ponemos en relieve la circulación de ideas y de la integración de solidaridad a nivel internacional. El escritor brasilero, Osny Pereira Duarte (1962) trae informaciones sobre el papel del clero en el combate a Stroessner como también expone las repercusiones a nivel internacional que llegaron a Brasil, y

publicadas en los diarios de Rio de Janeiro sobre las manifestaciones de Marzo de 1958 en Encarnación:

Em Encarnación, aliás cidade natal de Stroessner, 2.000 membros da “Ação Católica” deliberaram reunir-se no adro da matriz e pedir ao Governo que restaurasse as liberdades, anistiasse os presos políticos e punisse a corrupção administrativa. Quando falava o padre Ramón Talavera, pedindo a Deus que atendesse aos clamores do povo paraguaio, entrou em ação a feroz polícia de Stroessner e espaldeirou os fiéis, saindo ferido o próprio líder católico Manoel Peta. Refugiando-se no interior do templo, homens, mulheres e crianças, os esbirros da ditadura lançaram pedras contra as janelas, numa selvageria indescritível. (...). Oito dias depois, os jornais do Rio divulgaram um telegrama da UP de 20-03-1958, onde aparecem trechos da candente pastoral de monsenhor Anibal Menaporta, arcebispo de Assunção, insurgindo-se contra a miséria a que se conduz o povo, estigmatizando a corrupção, o arbítrio, violências, sacrifícios já intoleráveis. (PEREIRA O. 1962, p. 500, mis énfasis)

Como indicado en las relaciones Estado-Iglesia, Monseñor Mena Porta trató de establecer actitud de conformidad ante el régimen Stroessner, participando de las reuniones del Consejo de Estado, ceremonias oficiales, inauguraciones de obras públicas. Entretanto, como venimos rescatando las trayectorias sociales, de posturas críticas frente a los gobiernos desde el año 1948, es comprensible un creciente descontento social, descontentos incluso entre miembros del clero que apoyaban al sacerdote Ramón Talavera y afrontaron el papel ceremonial de Mena Porta.

Por esas tensiones que sacudieron la relación Iglesia-Estado, provocadas por las crecientes presiones que el sacerdote había incitado dentro de la propia institución, Stroessner convocó al monseñor Bartolomé Adorno, que era el superior inmediato del sacerdote, para solicitar que silenciaran a Talavera. Lewis (1986) explica que:

*El vicario general no sólo se negó, sino que no estuvo dispuesto a permitir que un sacerdote pro gobiernista utilizara el púlpito de Talavera para refutarlo. **Al no haber conseguido nada, Stroessner entonces apeló al arzobispo Mena Porta**, pero eso tampoco funcionó. Mena Porta se negaba a disciplinar a un sacerdote que era tan popular entre sus feligreses y entre otros sacerdotes. **De hecho, el apoyo a Talavera era tan fuerte dentro del clero que Mena Porta se vio presionado a hacer circular una carta pastoral, fechada el 23 de marzo, que criticaba el despilfarro y la extravagancia del gobierno y pedía un clima político más libre. Con esto empezaron a enfriarse las relaciones** (LEWIS, 1986, p. 349, mis énfasis)*

Las desatadas manifestaciones causarían tensiones entre Iglesia-Estado y llevarían a una ruptura. Entretanto esa ruptura incitada por las manifestaciones y con apoyo de parte del clero prácticamente obligó a Mena Porta a posicionarse contra la

dictadura más que una sincera inclinación de estar al lado del pueblo perseguido. Otras citas de la misma carta de Mena Porta exponen también un juego doble y una cierta tentativa de neutralidad. Miguel Carter (1991) esclarece que el sacerdote:

(...) había sumido desde el púlpito y reuniones públicas duras críticas a las brutalidades e injusticias cometidas por la dictadura. A instancias del clero reformista que simpatizaba con el Padre Talavera, **Mena Porta se vio impulsado a lanzar una carta pastoral en donde reconocía**, diplomáticamente, que el pueblo vivía **‘un sentimiento difuso de malestar y desazón... y de insatisfacción general’**, y **que por ello los organismos del gobierno mantenían ‘una vigilancia redoblada’**. Se trataba pues de una ‘crisis de poder (excesiva centralización en los gobernantes, y crisis de civismo (espíritu de sedición y codicia de poder) en los gobernantes. La Iglesia del Patronato sin embargo no podía dejar de reconocer la ‘buena voluntad’ del gobierno y apreciar y agradecer ‘profundamente la benevolencia y la cordialidad’ de los dirigentes nacionales hacia la religión del Estado; reconocer ‘su condición cristiana’, y valorar ‘de una manera peculiar su asistencia material’. (CARTER, 1991, p. 62, mis énfasis)

Ante lo expuesto, aunque Mena Porta expone la insatisfacción general en que el pueblo vivía, el Monseñor aprueba la coerción y pareciera que explica como normal que el gobierno mantenga una vigilancia redoblada. En sus palabras se nota un duplo juego, en ‘apoyar’ la insatisfacción popular, pero también agradar a la dictadura. Consideramos que estos sucesos marcaron no solamente ruptura entre relaciones Estado Iglesia, sino también grandes retos que la sociedad paraguaya atravesaría. Frank O. Mora y Jerry W. (2009) expresan que:

En febrero-marzo de 1958, el padre Ramón Talavera, (...) criticó abiertamente al régimen por la represión, corrupción, violación de derechos humanos y elecciones fraudulentas, y llamó a todos los paraguayos a levantarse para reclamar sus derechos – **un desafío de pronta repercusión en todos los sectores de la Iglesia católica y la sociedad paraguaya**. (FRANK O. M. y JERRY. W., 2009, p. 191, mis énfasis)

El desafío que enfrentó la sociedad paraguaya quizá se haya reflejado en la atrocidad con que reprimía a sus opositores. La dictadura también respondió contra quien era el promotor de las insatisfacciones sociales. En la manifestación del 10 de Marzo del 1958, por la noche de ese día, se produjo un atentado de vida contra Talavera.

En los archivos del Arzobispado de Asunción encontramos una carta datada del 13 de Marzo de 1958, tres días después del atentado, en que los padres del sacerdote, la madre Ana Aparicia Goyburu y el padre Ramón Tavera relatan el desespero que atravesaron al Monseñor Mena Porta.

Cartas de los Padres del Sacerdote Talavera sobre el Atentado de Vida

Asunción 13 de Marzo 1958.

Excmo. Sr. Arzobispo
Anibal Meza Costa
Asunción.

Los que suscribimos Ramón Calavera y Ana
Goyburu de Calavera, padres del Sacerdote
Ramón Antonio Calavera, nos dirigimos a V. E.
y exponemos:

Que habiendo emprendido un viaje el Sacerdote
Ramón Antonio Calavera con permiso verbal del
Arzobispado en compañía de su madre por pro-
mas de familia a la ciudad de Encarnación
el día sábado 8 del cte.

Que el día lunes de noche le iban a opues-
tar una cena en el local de una Asociación
deportiva.

Como hicieron correr la voz, que luego de
la cena iba a hallar; salió con la mamá
de casa para ir a escucharlo.

Habíamos andado una cuadra cuando oímos
tiroteos que al rato fué multido y empezó
a disminuir que era dispersando la reunión.

Con gran dolor volví y esperé a un
hijo con ataque del corazón; y si hoy

no le pasó nada gracias a Dios; velando
por los días venideros, le rogamos Monsi-
ñer quiera la Autoridad Eclesiástica enviarlo
donde lo mismo puede ser útil a los pobres
que es su vocación.

Con Rubén nuestro hijo en París hemos
estado a ver al Padre Pier y le significamos
el deseo que tenía nuestro hijo de hacer
el trabajo suyo en el Paraguay. "Y que
me diga si" dijo, pero luego preguntó
¿tiene permiso de su obispo?

Esto le contamos Monsiñer para
cuando le sea útil este dato.

Agradecemos a S. E. P. Arzobispo
quiero aceptar nuestro pedido de padres prescrite-
dos por la vida de nuestro hijo.

Dios guarde a S. E. P. Arzobispo

Ramón Calavera Ana G. Ch. de Calavera

(Goyburu de Talavera, Ana: apud. Arzobispado, Asunción 13 Marzo, 1958, s/p.)

La carta describe la desolación de su madre al presenciar la violencia desatada en las calles de Encarnación, con disparos direccionados a la reunión en que participaba su hijo. En un pedazo de la carta expresa:

(...) que el lunes de noche [10 de marzo de 1958] le iban a ofrecer una cena en el local de una Asociación deportiva. Como hicieron correr la voz, que luego de la cena iba hablar [Ramón Talavera] salí con la dueña de casa para ir a escucharlo. Habíamos andado una cuadra cuando **oímos tiroteos que al rato fue nutrido y comprendimos que era dispersando la reunión. Con gran dolor volví y esperé a un hijo con ataque del corazón;** y si hoy no le pasó nada gracias a Dios; velando por los días venideros, le rogamos Monseñor quiera la Autoridad Eclesiástica **enviarlo donde lo mismo pueda ser útil a los pobres que es su vocación.** (ARZOBISPADO, Goyburu de Talavera Ana, *Carta a Aníbal Mena Porta*, Asunción, 13 de Marzo de 1958, s./p.)

De todos los desconciertos sociales y por las seguidas protestas que estaban desarrollándose en el país, Lewis (1986) explica que “empezaron a enfriarse las relaciones entre la Iglesia y el Estado. Ahora el Arzobispo empezó a preocuparse”. Por causa de intentar restablecer las concordancias entre la institución religiosa y el gobierno Stroessner, Mena Porta:

Finalmente llamó a Talavera y le ordenó que no hiciera más declaraciones en público sin su permiso. **Eso alteró los planes del joven sacerdote, que ya había programado una gran manifestación pública en agosto para protestar contra la inauguración de Stroessner. Sin embargo, pronto encontró una solución. Ateniéndose a la letra, pero no al espíritu de la orden del Arzobispo, inició un ayuno.** Rápidamente se corrió la voz sobre lo que estaba sucediendo, y durante las dos siguientes semanas se habló más acerca de su **protesta pacífica que de las ceremonias presidenciales.** (LEWIS, 1986, p. 349, mis énfasis)

Huelga de Hambre del Padre Talavera

Protesta Pacífica por la prohibición de manifestarse en público, 1º Agosto de 1958



Segundo Ayuno de Protesta contra la Dictadura Paraguaya, en el Exilio, Clorinda, Argentina

(Foto: REVISTA VEA Y LEA, Jutronich J., Buenos Aires, 17 Set. 1959, p. 20)

En la trayectoria de vida del sacerdote Talavera, las acciones en favor de los pobres y perseguidos nunca dejaron de producirse, incluso y con más fuerza bajo condiciones adversas. Los consecutivos años en deberes por justicia social fueron aumentando progresivamente. En su historia de vida, vemos que las *prácticas de dignidad* en defensa a presos y torturados, las participaciones en manifestaciones y movimientos sociales, el resguardo por el derecho a la vivienda y tierra cada vez más se acentuaría en compromisos y en su vocación por atender a los desamparados, entretanto, notamos que el ápice de la rebeldía del sacerdote se concretizaría en el año 1958.

Los primeros meses del año 1958 con los crecientes enfrentamientos sociales levantarían una tensión social cada vez más aguda y la postura del sacerdote en enfrentar las opresiones militares, acusando la miseria y el desamparo del pueblo paraguay desataron numerosas manifestaciones en cadena por todo el país. Aunque el sacerdote sufrió una tentativa contra su vida en marzo, la inconformidad delante del escenario social era más fuerte. Talavera estaba organizando una manifestación en contra de la reelección del segundo mandato de Stroessner, entretanto el 1° de Agosto de 1958 comenzó una huelga de hambre porque el Monseñor Mena Porta había le había prohibido realizar cualquier manifestación públicamente.

Una de las prácticas de protestas pacíficas utilizadas por el sacerdote⁶¹ frente a la represión e incluso como acto de *desobediencia eclesial* al afrontar las órdenes del Monseñor Mena Porta fue la huelga de hambre. Seguramente ese acto fue una voz disonante frente al orden preestablecido dentro de la institución religiosa que incumbe el voto de obediencia y disciplina a las reglas jerárquicas de la Iglesia Católica. Ya que no podía pronunciarse públicamente impuso una protesta pacífica y silenciosa, pero dentro de ese silencio irrumpió mucho más repercusiones en la comunidad.

Como la ruptura en las tensas relaciones entre el Estado e Iglesia se desató debido a los progresivos enfrentamientos contra la dictadura originados por el sacerdote Talavera, Paul Lewis (1986) explica que esa desavenencia empezaría a preocupar al Arzobispado. Inicialmente el Monseñor no acudió al pedido de silenciamiento de Talavera por parte del gobierno, debido al creciente apoyo y notoriedad que el sacerdote tenía en la sociedad, entretanto, Bernardo Neri Fariña (2003) explica que la jerarquía del sacerdote no quería perder los privilegios solventados por el gobierno:

⁶¹ La formación intelectual del sacerdote pasó por los estudios de Henry David Thoreau (1817 – 1862), autor de la *Desobediencia Civil*, y Mohandas Karamchand Gandhi (1869-1948) defensor del principio de la *no-violencia* como instrumento de reivindicación social.

Mena Porta no quería que por culpa de Talavera hubiera un rompimiento con Stroessner porque las actividades de la Iglesia dependían en gran medida del subsidio del Estado. En fin de esa subvención significaría graves quebrantos para el Arzobispo que incluso tenía automóvil y chofer pagados con fondos estatales. (FARIÑA, 2003 p. 308)

De esa forma, para no causar más trastornos a Stroessner y “debido a la adhesión que conseguía el padre Talavera con su prédica, el Presidente de la República pidió a monseñor Mena Porta que silenciara al sacerdote” (*Op cit.* p. 307). La decisión de la Iglesia Católica fue someterse al pedido de la dictadura.

Stroessner tenía pleno ejercicio de poder delante la alta jerarquía eclesial en esa etapa de la historia paraguaya. Posiblemente debido a la interferencia de la dictadura en la Iglesia Paraguaya es que el *pa'í* criticaba sarcásticamente a su superior y diría “(...) con ironía, además, hablaba de ‘Monseñor Stroessner’ y del ‘General Mena Porta’ (Fernández D., 2003, p. 52)⁶². Paul Lewis explica que Mena Porta

Finalmente llamó a Talavera y le ordenó que no hiciera más declaraciones en público sin su permiso. **Eso alteró los planes del joven sacerdote, que ya había programado una gran manifestación pública en agosto para protestar contra la inauguración de Stroessner.** Sin embargo, pronto encontró una solución. **Ateniéndose a la letra, pero no al espíritu de la orden del Arzobispo, inició un ayuno.** Rápidamente se corrió la voz sobre lo que estaba sucediendo, y **durante las dos siguientes semanas se habló más acerca de su protesta pacífica** que de las ceremonias presidenciales. (LEWIS, 1986, p. 349, mis énfasis, mis énfasis)

Aunque impedido por la Iglesia Católica el sacerdote no dejaría de manifestar su oposición por el segundo mandato de la tiranía. Talavera empieza la huelga de hambre el 1º de agosto y la campaña que había organizado contra la reelección presidencial que iría suceder el 15 de agosto tuvo gran impacto en la opinión pública. Los ciudadanos se preocuparon más con las reivindicaciones pacíficas del sacerdote que con la reasunción de Stroessner.

Un dato relevante comparado en nuestra investigación que se refiere posiblemente al contexto de la huelga de hambre del padre Talavera encontramos en los estudios de François Chartain (2013) en su libro *La Iglesia y los partidos en la vida política del Paraguay desde la Independencia.*

⁶² Arnaldo Gutiérrez: Testimonio Oral, Asunción, Paraguay, 8/5/1999: *apud.*, David Fernández, 2003, p. 52.

El historiador francés trata sobre la irrupción de la ‘Iglesia Clásica’ en el Paraguay al destacar la crisis que “polarizó la atención sobre un sacerdote, el padre Talavera, que predicaba el encausamiento del orden social a favor de los desheredados” (Chartrain, 2013, p. 446) creando incidentes entre la Iglesia y el Estado.

François reproduce en su libro un fragmento de un volante del padre en que resalta el rol del clero que estaba al lado del pueblo, diferentemente a las acciones de la jerarquía en estrecha relación con el gobierno Stroessner. El mencionado volante de autoría de Talavera expone:

(...) **por el clero que se identifica con el pueblo que sufre espiritual, moral y materialmente**; por nuestros estudiantes perseguidos y golpeados a sablazos; por nuestros niños hambrientos y desnudos; por nuestros obreros explotados; **por nuestros compatriotas exiliados**; por nuestros hermanos torturados; por la recuperación rápida de nuestras libertades; por la restauración de la moral privada y pública; por un institucionalismo militar auténtico (...). (CHARTRAIN, 2013, p. 446, mis énfasis).

Chartrain (2013) explica que el volante de autoría del *pa í* Ramón Talavera es de Agosto de 1959 : “Nota 633: Volante de agosto de 1959, donado por el autor (...)” (*Op. cit.*). Entretanto creemos que se refiere a Agosto del año anterior, pues estaba preparando una gran manifestación y fue prohibido de hablar en protestas, el volante sería una forma de multiplicar manifestaciones, fomentar conciencia, denunciando las brutalidades que el pueblo estaba atravesando⁶³.

Todavía analizamos que el contenido del volante es similar al contexto social de la Huelga General de Trabajadores vivido en agosto de 1958, pues reclamaba compromisos con “los obreros explotados”. En esta etapa había un clima generalizado de descontento sobre los derechos de los trabajadores y el día 27 de ese mismo mes se desataría la huelga general.

El folleto de pocas palabras, pero tocante y conmovedor al respecto de la miseria que el pueblo paraguayo atravesaba en la época_ alentaba “por la recuperación rápida de

⁶³ Otras reflexiones sobre la hipótesis de la fecha del volante correspondiente a Agosto de 1958 son las siguientes: (1) Agosto de 1958, momento en que inicia una Huelga de Hambre debido a la prohibición de sus superiores de intervenir socialmente y por la segunda ascensión de Stroessner, así la circulación de folletos sería una estrategia eficaz de pronunciamientos; (2) El posible que las críticas “por el clero que se identifica con el pueblo que sufre espiritual, moral y materialmente” sean directamente a la curia y al arzobispado que prohibía toda manifestación pública; (3) En la fecha indicada de 1959, el sacerdote estaba exiliado y trató varias veces de reintegrarse al Paraguay desde Argentina. (4) Talavera ruega “por nuestros hermanos exiliados” y pareciera que el sacerdote no se incluye en el destierro.

nuestras libertades” y apuntaba las causas de los problemas nacionales “por la restauración de la moral privada y pública; por un institucionalismo militar auténtico”.
(*Op. cit.*)

La huelga de hambre que Talavera se impuso como estrategia pacifista en sus emprendimientos sociales representó una actitud rebelde promovida con el fin de colocar en evidencia las injustas condiciones en que vivía el pueblo paraguayo y alcanzar una solución. Por más impedido que estuvo por la alta jerarquía, su actitud pacífica en *desobediencia eclesial* justificó estar al lado del pueblo paraguayo, así el pacifismo del sacerdote dialogaba con su comunidad.

De esta forma pensamos que la huelga de hambre representó una mudanza en las prácticas contestatarias debido al aumento del autoritarismo en la sociedad paraguaya. El silencio y la huelga de hambre como señales de contestaciones que no encontraban lugar en el espacio público, en el sentido tradicional de la palabra. Creemos que el silencio y la huelga de hambre serían formas de subvertir las prácticas ‘subversivas’ que la dictadura afirmaba existir en el país para justificar la persecución de los opositores.

En condiciones adversas encontró una grieta para tejer los pronunciamientos paraguayos, para proponer una transformación social, para unificar protestas pacíficas, para entrelazar la restauración democrática. La no-violencia para el sacerdote era una fuerza que, una vez difundida, revolucionaria ideas e ideales sociales, anularía despotismos y el militarismo. Señaladas ideas-fuerzas circulaban y movían a generaciones de paraguayos y paraguayas que juntamente con el sacerdote Talavera objetaron a la tiranía.

Huelga General de Trabajadores

27 de Agosto de 1958

Después de la huelga de hambre, el sacerdote Talavera siguió con sus actitudes contestatarias ejecutando la misión de unificar todos los esfuerzos que se realizaban en contra la dictadura. Una huelga general desestabiliza un país, afecta simultáneamente todos los medios de producción y cuando las reivindicaciones afectan y mueven a todo el conjunto social es un instrumento de transformación del orden establecido.

Talavera desde el año 1949 estaba ligado al movimiento obrero y como asesor nacional de la JOC había acompañado paros en el interior del país. Recordemos todavía

la presencia y relevancia del *Semanario Juventud Obrera* que el sacerdote dirigió en la formación de los trabajadores.

Estudios sobre el Movimiento Obrero traen datos importantes para futuras investigaciones sobre la convocación y organización de la Huelga General de Agosto de 1958 por iniciativa del sacerdote Talavera. Neri Fariña (2003) escribe sobre las protestas organizadas por Talavera. El autor explica que después de la huelga de hambre el sacerdote:

(...) logró un gran golpe publicitario, pues la opinión pública se interesó más en la actitud de Talavera que en los actos de la segunda asunción de Stroessner que debían cumplirse el 15 de agosto de 1958. Tras aquel episodio, el clérigo siguió en su actitud rebelde y **fue protagonista principalísimo en la huelga obrera iniciada el 27 de agosto de aquel año**. Cuando un grupo grande de trabajadores huelguistas se refugió en la Iglesia de María Auxiliadora, el padre Talavera lo acompañó en su resistencia al acoso policial. En esa oportunidad, este grupo tuvo el apoyo de párroco, el padre **Ismael Rolón**, quien estaba entrenándose para ser él mismo un gran adversario de Stroessner en el futuro, cuando fuera arzobispo de Asunción. (FARIÑA, 2003, p. 307 – 308, mis énfasis).

Aníbal Miranda (2001) en su libro *Crimen Organizado en Paraguay* de la misma forma certifica que el *pa'í* continuamente aumentó el tono de sus discursos hasta realizar la convocatoria al paro general de los trabajadores. El autor expone que el sacerdote:

Expuso en sermones su posición respecto del desalojo forzoso de familias pobres para hacer lugar a la ampliación de un cuartel militar, el cual fue resistido por los pobladores - el lugar todavía se denomina Mundo Aparte, detrás del actual Regimiento Escolta Presidencial. Como las autoridades no le llevaron el apunte, el pa'í hizo acto de presencia en concentraciones públicas subiendo progresivamente el tono de sus denuncias **hasta convocar a la resistencia contra el Gobierno y huelga general** (MIRANDA A., 2001, p. 103, mis énfasis).

Por otro lado, el mismo investigador Aníbal Miranda (1987) en el libro *Estados Unidos y el Régimen Militar Paraguayo: Documentos de Fuentes Norteamericanas* destaca un despacho de la embajada norteamericana en que relata el caso de la huelga general y la participación del cura.

En la mañana del **27 de agosto más de 1.000 trabajadores** y otros delegados gremiales que se habían congregado en el local de la Liga (de Obreros) Marítimos, fueron dispersados por fuerzas armadas

mediante gas lacrimógeno. **Aproximadamente 700 de ellos** (incluyendo un número de Comunistas menores) **tomaron refugio en los edificios de una escuela católica de Asunción (el Colegio Salesiano ‘Monseñor Lasagna’ y la iglesia adyacente)**, creando una disputa entre el Ministro del Interior, quien propuso enviar tropas dentro del colegio para desalojarlos y el Arzobispo de Asunción, quien hizo prevalecer sus objeciones. **El Padre Ramón Talavera, un conocido campeón de las clases bajas, entró supuestamente al lugar y se unió a los refugiados (Despacho de la Embajada N° 44,29 de agosto); pero luego se aclaró que no obstante haber visitado brevemente el local del 28 de agosto, él no hizo ningún intento por unirse a los acosados trabajadores. Al contrario de las expectativas populares, el Padre Talavera no ha tomado parte activa del conflicto obrero actual.** Para el 31 de agosto todos los refugiados habían salido de las propiedades de la Iglesia voluntariamente (...) (MIRANDA, 1987, p. 179 – 180, mis énfasis)

Mencionadas informaciones del investigador Anibal Miranda referente a la actitud del sacerdote Talavera, tal vez sean debido a la postura de la Acción Católica que aunque se comprometió por mejores salarios se “concentró primariamente en alejar al trabajador del comunismo y en promover un mejor entendimiento entre los trabajadores, por un lado, patronos y Gobierno por el otro” (Miranda, 1998, p 47) en vista que la Central Paraguaya de Trabajadores (CPT) tenía en su composición un gran número de militantes del Partido Comunista⁶⁴.

Aunque no sepamos el papel específico del sacerdote en la Huelga General de 1958, él estuvo presente. Todas las actividades concentradas en derrocar la dictadura, en balancear los pilares de la tiranía en su trayectoria de vida en Paraguay no fueron pocas. Su influencia era visiblemente relevante en el país.

Pasado la convocación de la Huelga General en agosto de 1958, dos meses después, en noviembre, el sacerdote llegaría al apogeo máximo de su enfrentamiento con Stroessner: la parroquia del sacerdote Talavera sería demolida a mando de la dictadura, luego cruelmente secuestrado y torturado para después embarcarlo al exilio.

⁶⁴ Estas reflexiones referentes a la Huelga General de 1958 son datos que todavía necesitan más estudios, entretanto indican algunas conjeturas preliminares de que el sacerdote Talavera solamente podría haber colaborado en la convocación el paro. La posibilidad de acompañar a los huelguistas aún no se ha evidenciado en la revisión bibliográfica.

Demolición de la Parroquia Virgen del Carmen de Talavera Atentado y Expulsión del País, Noviembre de 1958

Los avances por la *liberación paraguaya* tendrían que ser detenidos ya que el clima social estaba insostenible para la dictadura. Stroessner y “el régimen reaccionó rápidamente procediendo contra quien consideraba el causante del descontento: Talavera fue secuestrado, golpeado brutalmente y expulsado del Paraguay” (Frank O. M. y Jerry W., 2009, p. 191).

En Noviembre de 1958, el sacerdote sufriría otro atentado de vida y el acontecimiento tuvo un “efecto de radicalización y polarización en la sociedad paraguaya, exacerbada por la postura reaccionaria del régimen frente a los pedidos de cambio de la sociedad” (*Op. cit.*).

La respuesta de Stroessner a la huelga de hambre del *Pa’í* fue transformar la parroquia Virgen del Carmen en un cuartel. Recordemos que la parroquia del sacerdote estaba en la circunscripción del poblado “*Mundo Aparte*”, barrio que venía siendo atacado por los militares con desalojos, demoliciones e intimidaciones a la población residente y desprovista de garantía de los derechos constitucionales. Las circunstancias de ese embate social son expuestas por Paul Lewis:

La cruzada de Talavera estaba llegando a su clímax. La siguiente etapa en la batalla fue iniciada por Stroessner. En noviembre la parroquia del padre Talavera, el Carmen, fue designada para **convertirla en el nuevo cuartel y lugar de revista de los oficiales del ejército**, y se ordenó a los ocupantes del barrio que lo evacuaran. Talavera estaba indignado. **Cuando llegaron los equipos de demolición, él intentó organizar a sus feligreses para bloquear las niveladoras**. El gobierno respondió enviando soldados. Cuando se hicieron algunos **disparos sobre los manifestantes**, se vino abajo toda la resistencia, y el trabajo de **demolición continuó**. Talavera entonces **convocó a una manifestación de protesta en masa** en el centro de Asunción para el día siguiente. Pero cuando llegó el momento de dirigirse a la muchedumbre, **no pudieron localizarlo**. (LEWIS, 1986, p. 350, mis énfasis).

Observemos que derrumbar una Iglesia y construir un Cuartel Militar es un símbolo muy fuerte de cómo sectores de la Iglesia concentraban la oposición contra la dictadura. Demuestra que la disputa entre la democracia y dictadura estaban enfrentándose de *igual a igual*, y el sacerdote Ramón Talavera y los fieles demostraban constituirse un gran obstáculo, propagaban su fuerza y poder en los embates de las (r)existencias del pueblo.

La presencia de la comunidad de la Virgen del Carmen y del guía espiritual Talavera, con sus empoderamientos por la religiosidad, sus presencias y posturas frente a los oficiales del ejército no pudieron parar la demolición de la ‘casa del pueblo’, de la parroquia Virgen del Carmen. Infelizmente en la historia de la humanidad las armas de fuego, las balas y los disparos tuvieron más fuerza que el respeto al diálogo y en este caso no fue diferente; el “trabajo de demolición continuó”.

Aunque los instrumentos de embate fueron desproporcionales, *las presencias por dignidad y emancipación* no pudieron chocar con las municiones y armamentos ya que en esos tiempos oscuros de plomo, de una simple *presencia* estaba en juego el bien más precioso: la integridad de la vida humana.

El clima de rebelión estaba establecido pero Talavera fue secuestrado poco antes de la manifestación que había convocado en el centro de Asunción. Joel Filártega⁶⁵, activista de los derechos humanos que acompañó la trayectoria del sacerdote y participó en la organización de la Manifestación Frente al Panteón de los Héroes en febrero del 58, declara sobre la forma de tortura que sufrió Talavera antes de ser exiliado:

A él lo persiguieron mucho. Yo lo defendí mucho a él. Cuando, antes que él fuera al Uruguay, vino una doctora psiquiatra uruguaya que le hizo... que **le hizo un acceso de fijación de trementina, le puso para que no pueda caminar** nomás. Fue poco tiempo después de la Manifestación. (...) **Consiguió Stroessner la anuencia de la madre del Pa'í Talavera.** Lo internaron como enfermo mental. **Vino una psiquiatra uruguaya para enloquecerlo. Comenzó a darle droga, para volverlo medio loco... para parecer medio loco** y expulsarlo. (...) **Trementina, es el petróleo, el agua ras, en el músculo para que no pueda caminar, acceso de fijación, para quedarse inmóvil.** (FILÁRTEGA, Asunción, Febr. 2015, mis énfasis)⁶⁶

Filártega explica que a mando del gobierno Stroessner la intervención de una psiquiatra uruguaya fue el punto central para constituir la imagen de enfermo mental del sacerdote Ramón Talavera. Para impedir la manifestación de protesta en masa tras el episodio de la demolición de la Iglesia Virgen del Carmen fue raptado y le inyectaron trementina⁶⁷ y petróleo en sus piernas para impedirle los movimientos, para que no pueda caminar, además de doparlo con drogas que interferirían en su comportamiento.

⁶⁵ Joel Filártega (1932-) médico paraguayo, filántropo y defensor de los Derechos Humanos.

⁶⁶ Entrevista oral a Joel Filártega, Asunción, 25 de Febrero de 2015.

⁶⁷ El aguarrás o trementina, es usado como disolvente de pinturas, materia prima para la fabricación de compuestos aromáticos sintéticos y algunos desinfectantes. Este compuesto se utiliza generalmente en el ámbito de la limpieza, la pintura y como combustible.

Estudios médicos explican que la intoxicación por trementina es corrosiva y que su ingestión produce un cuadro clínico complicado “(...) caracterizado por aumento de secreciones bronquiales, irritación, quemaduras y dolor en nariz, ojos, oídos, labios, lengua, piel y abdomen; cólicos, vómitos (con o sin sangre); depresión del sistema nervioso central (desmayos, coma, convulsiones); hipotensión, alteraciones hemáticas (...), anoxia y daños neurológicos irreversibles”⁶⁸.

Posiblemente otros tipos de tortura en ese episodio habrá atravesado el sacerdote, entretanto de la misma forma coincide el investigador Lewis, con las informaciones de que el *pa'í* después del rapto fue encontrado dando ‘tumbos’ por las calles, sin posibilidad de caminar normalmente:

Lo habían visto por última vez en su oficina, preparando su discurso, y ahora había desaparecido. (...) Talavera fue encontrado en un camino solitario, a unos 24 k de la ciudad, dando tumbos, descalzo y aturdido, con sus ropas rotas. Aunque no pudo hablar con claridad, era seguro que había sido raptado y golpeado. Sin embargo, la versión del gobierno fue que había sufrido un colapso nervioso. (LEWIS, 1986, p. 350 – 351, mis énfasis)

Como la presión de la comunidad paraguaya y del sacerdote se hacían fuertes en esos años frente a la tiranía, la dictadura stronista en esas alturas tenía dificultad en presentarlo como ‘subversivo’ o ‘comunista’. Chartrain (2013), también confirma esos rumores sobre la imagen pública del sacerdote:

El padre Ramón Talavera, excapellán de las prisiones, era extremadamente inconformista y sus discursos presentaban flancos. **Pronto se rumoreó que sufría desórdenes mentales.** Aunque haya estado efectivamente enfermo, **sus ideas eran las mismas que retomarían la Iglesia paraguaya una década después. Pero en 1959, un sacerdote de ideas revolucionarias sólo ser considerado loco o comunista.**(...) Se dijo que el padre Ramón Talavera Goiburú habría tenido problemas de salud mental. Que esto se debiera a ver sido un precursor o no, debe reconocerse que **las ideas por las cuales él luchaba eran de ‘avanzada’ respecto a las de la Iglesia.** (...) Nótese que la calificación de “loco” para los opositores es una tradición muy rusa, soviética o no. (CHARTRAIN, 2013, p. 447, mis énfasis)

Observamos que en la trayectoria del sacerdote, Talavera no adoptó una postura comunista, aunque el debate entre comunismo, ecumenismo y pacifismo en las prácticas del *pa'í*, necesiten más estudios profundos, su actitud era ecuménica pues buscaba

⁶⁸ Biblioteca Nacional de Medicina de los EEUU. Intoxicación con esencia de trementina. Disponible en: < <https://medlineplus.gov/spanish/ency/article/002746.htm> > Consultado en Agosto de 2016.

congregar las diversas frentes políticas, religiosas o no, basados en la libertad de pensamiento y de expresión del pueblo. Más bien como demostrado anteriormente fue *intérprete de los anhelos del pueblo*.

Para justificar la expatriación del sacerdote la dictadura inició la desmoralización del *pa'í* con el rótulo de 'loco' y 'enfermo mental' con el apoyo de otras voces de 'autoridad' como la medicina. Voces estas de autoridad 'supuestamente' apolíticas, neutras, objetivas y científicas. Así el exilio sería una forma que la dictadura sustentaría la versión de 'problemas de salud', pues los ciudadanos y ciudadanas paraguayas no podrían comparar lo que era afirmado por el stronismo con las acciones de Talavera.

El *pa'í* en sus memorias relata esa 'fecha clave' de su apresamiento y exilio en 1958. También expone a las personas que estuvieron involucradas, Stroessner, el Nuncio Apostólico, el Arzobispo Mena Porta, Obispos auxiliares, médicos, familiares, el silencio de sus amigos y el consentimiento de su propia madre en la internación forzosa del sacerdote, donde le dieron "el peor de los tratamientos":

Así como yo he comprendido los últimos días de mi ministerio en el Paraguay, mis luces y sombras, mis errores y aciertos, así también deseo hacer conocer a los demás esta **fecha clave, de mi apresamiento en Asunción en Noviembre de 1958**. Allí y en mí se conjugaron y coincidieron fuerzas oscuras y obsecuentes personajes complicados con la dictadura prepotente, tan representativa. Como ser **clave, actuó el Nuncio Apostólico de su Santidad**. As recibir órdenes perentorias del Señor Presidente de la Nación para alejarme del Paraguay azuzaba a mi Arzobispo y Obispos Auxiliares: Monseñores: Anibal Mena Porta, Ramon Bogarín Argaña y Anibal Maricevich. Los personajes secundarios se movieron como "brazos ejecutivos" del Plan Superior. **El silencio de mis amigos sacerdotes, la acción pronta y eficaz de mis familiares, el concurso de algunos médicos** entre ellos el Dr. Rivarola Quirolo y el Dr. Agustín Goiburú, **como principales, posibilitaron mi exilio e internación compulsiva firmada por mi madre**, en Montevideo, en un Instituto Psiquiátrico dirigido por profesionales católicos, monjas, sacerdotes **en donde me dieron el peor de los tratamientos, donde realmente pretendieron enloquecerme, y dejarme allí por toda la vida**. (TALAVERA R. Carta a los Padres y hermanos. Argentina, Formosa: 1971, Archivos familiares, p. 4, mis énfasis)

Sentimos que haya sido extremadamente difícil para el sacerdote aceptar y escribir los "últimos días de mi ministerio en el Paraguay" (*Op. cit*). También el suceso de la internación forzosa y el exilio para toda la familia Talavera habrá sido dolorido, principalmente para su madre, debido a las presiones que habría sentido. Sobre el papel de la Iglesia en el exilio de Talavera, Lewis nos permite razonar que

Ya fuera por miedo o **por ahorrarle más daño a Talavera**, Mena Porta anunció también que el sacerdote estaba trastornado y que lo había enviado a un hospital en Uruguay. Luego añadió, aunque no era necesario, que las declaraciones políticas de Talavera eran únicamente sus opiniones personales y no las de la Iglesia. (LEWIS, 1986, p. 350 – 351, mis énfasis)

Considerando el número de personajes envueltos en ese episodio, principalmente el papel de su familia, la madre Ana Goyburu de Talavera y el primo Agustín Goyburú que contrariaron la voluntad del sacerdote Talavera en permanecer en su país para emprender la *Liberación del Paraguay*, aunque doloroso, tal gesto, el exilio y la internación forzosa pudieron preservar la vida del sacerdote.

Entretanto fue contraproducente para el gobierno la expulsión del sacerdote Ramón Talavera, pues el exilio en Uruguay fue el primer paso para dar una dimensión latinoamericana al caso paraguayo en las acciones del padre. En el exilio, Talavera sintió que el drama paraguayo también era latinoamericano. Al conocer otras dimensiones de este drama percibió que el compromiso contra la tiranía y la defensa de la dignidad humana también eran demandas que iban más allá de Paraguay, lo que permitió renovar las esperanzas del joven sacerdote.

Natalia Mereles (2014) en su estudio *Integración de proyectos políticos contra-hegemónicos en el Cono Sur - Historia de vida de Ramón Talavera*, apunta que el exilio para Talavera fue un marco relevante en la actuación por los derechos del pueblo paraguayo e incluso ultrapasando las fronteras del Paraguay, en las palabras de la autora, quizá Talavera haya “fomentado la integración, probablemente aun sin notarlo”:

Es posible afirmar que fue un pionero entre los religiosos en luchar contra el régimen por los antecedentes estudiados, apoyando siempre con fuerza a la población humilde y desfavorecida frente a la estructura estatal de la época. Debido a estos hechos, que no fueron pocos, el Gobierno dictatorial decide que el Pa'í Talavera es una amenaza para el país. Luego de varias represiones y persecuciones, es exiliado del Paraguay, continuando su lucha por liberar al pueblo reprimido de su país, pero **más allá de las fronteras del mismo, pasando por varios países vecinos, fomentando la integración, probablemente aun sin notarlo.** (MERELES, N., 2014, 134-135, mis énfasis)

**M
E
N
S
A
J
E**



Padre RAMON A. TALAVERA GOYBURU.-

para la

LIBERACION PARAGUAYA

CAPÍTULO III

INTEGRACIÓN LATINOAMERICANA DESDE LOS PUEBLOS: Una mirada hacia el Frente Unido de Liberación Nacional en el Exilio

Este capítulo *Integración Latinoamericana desde los Pueblos: Una mirada hacia el Frente Unido de Liberación Nacional en el Exilio* propone estudiar el papel de los pueblos en la integración de nuestra América. A través de los legajos del pensamiento integracionista buscamos reflexiones y direccionamientos sobre la integración desde los pueblos teniendo en cuenta el protagonismo de los movimientos de emancipación en el exilio, de esta forma rescatamos los aportes de los pueblos en las relaciones internacionales como actores de una integración horizontal.

Para ello, se delinea la trayectoria del destierro y exilios, consecuencias del compromiso político del sacerdote paraguayo Ramón Talavera. En este marco se analiza el caso del Fulna (Frente Unido de Liberación Nacional), propuesto por el *pa'í* al ser expulsado y conducido al Uruguay por la dictadura stronista. De la experiencia del Fulna comparamos la revisión bibliográfica integracionista con las ideas de Talavera, como también con otros enfoques de resistencias adoptadas por grupos paraguayos que anhelaban retornar al Paraguay con el ideal democrático.

Entretanto, en los conflictos del exilio concebido como hecho expulsor y en las resistencias de (re)integración enfocamos el análisis hacia dos experiencias paraguayas: una senda del Fulna con instrumentos pacíficos en su origen y sus desdoblamientos en otra vía del Fulna como guerra de guerrillas.

Al recorrer parte de esa complejidad que emerge de significadas experiencias buscaremos ensayar sobre la integración desde los pueblos en el exilio como hecho integrador: de las prácticas del exilio expulsor vamos al contrasentido del exilio como hecho integrador. Aquí se pretende sistematizar el espacio exiliario en los suelos latinoamericanos a través del plano transnacional.

De esta forma, desde la mirada pacifista e integracionista de quienes emprendieron compromisos de libertad contra los gobiernos dictadores, un ideal desafiador, reflexionamos sobre una experiencia eminentemente paraguaya, semilla del Paraguay: el *Mensaje para la Liberación del Paraguay* (1959) del sacerdote Talavera, mensaje éste que fundó el Fulna.

Ensayos sobre la Integración desde los Pueblos

Pensar sobre la *Integración desde los Pueblos Latinoamericanos* incurre en valorizar el protagonismo y los actores sociales que a más de los Estados Nacionales, entidades subnacionales y organizaciones internacionales, son ellos el *supra-sumun* que constituyen mencionadas instituciones. La fuerte acción de los movimientos sociales, de las clases populares, de la sociedad civil, es decir, del pueblo latinoamericano apuntan hacia una reflexión sobre la importancia y posibilidades en el anhelado proyecto de Martí y Bolívar.

“La unidad en la diversidad con distintos horizontes y trayectos” como apunta Alejandro Casas (2007, p. 190) permite mirar a América Latina con una matriz común/diversa y/unida. De esa multiplicidad de perspectivas y recorridos inmersos de las identidades latinoamericanas emergen nuevas complementariedades que ayudan a caminar en busca de ese incomparable horizonte. Justamente en este estudio, a través de las experiencias paraguayas buscamos enriquecer discusiones y reflexiones en el marco de la integración latinoamericana, ya que el rescate histórico y social de diferentes experiencias apoya incluso la afirmación identitaria que emprenden *nuestros pueblos*.

Muchos legajos de los forjadores de la integración han dejado una matriz común que permite fructificar el proyecto integracionista latinoamericano. Como bien apuntó Martí sobre la necesidad de promover conocimientos propios que desarrollen América Latina en favor de los que más necesitan, de manos dadas con el pueblo, pues la razón del proyecto es de ‘la unidad de los pueblos de Nuestra América’. Alejandro Casas cita José Martí y en *Nuestra América* expone que:

el desarrollo de un conocimiento propio, de las raíces de Nuestra América, el desarrollo de modelos políticos nacionales y democráticos, en los que se haga ‘causa común’ con los oprimidos y se incorpore verdaderamente (y no dando la espalda) al indio, al negro, al campesino [...] La cuestión de **la unidad de los pueblos de ‘Nuestra América’** (MARTÍ, José *apud* CASAS A., 2007, p. 135-136, mis énfasis)

Para conectarnos en la unidad de los pueblos y tejer discusiones sobre nuestro actual proyecto integracionista es necesario acomodar el debate de las fronteras vista como contiguas en su mayor riqueza conceptual.

Gladys Bentancor (2009) aclara que el concepto de “frontera *abre*, parte de los contactos a interrelaciones a intercambios, a partir de los cuales podemos aún sin descartar hipótesis de conflictos, generar interacción, integración” (Betancor, 2009, p. 17⁶⁹). Al dirigir la mirada sobre esos espacios geográficos y simbólicos con el intuito de intercambiar e interrelacionar es posible encontrar formas de integraciones en la cotidianeidad de los pueblos.

De esta forma, al pensar la unidad de los pueblos o su integración, el protagonista fundamental para ese proyecto en Martí “está aún más, en la medida en cuanto que el pueblo-nación, como agente del proceso revolucionario, es el único que está, a escala de Nuestra América, históricamente convocado para la realización de la utopía”. (Martí, J. *apud* Casas A., 2007, p. 139)

(...) La propuesta martiana de **‘fundar’ a Nuestra América desde las raíces del pueblo** confería a la anhelada ‘unidad nacional’ un carácter programático que superaba viejas mistificaciones. Por ello, desde Martí, la nación latinoamericana es inseparable de una nueva conciencia de identidad, afirmada en la historia, y de una nueva exigencia de racionalidad. (*Ibíd.*)

Siguiendo el pensamiento de Martí, integrándonos desde las raíces del pueblo nos completamos a la vez a una *nueva conciencia, racionalidad y sentimentalidad*. Tal vez para llegar a esa nueva conciencia que nos permite integrarnos necesitamos reflexionar sobre la vitalidad y las direcciones de la sociedad en movimiento. José Martí parte de la superación de una mentalidad que “reconoce las limitaciones de un horizonte de comprensión puramente nacionalista”. (*Ibíd.* p. 140)

Levantar la mirada en el horizonte y ver los movimientos de los pueblos sobre nuevas perspectivas y epistemes que llevan la integración de la teoría a la práctica es un desafío. Para ayudar a encarar ese reto el filósofo Arturo Roig (2004) en su obra *Teoría y Crítica del Pensamiento Latinoamericano* discurre sobre “*la historia de nosotros*” y “*lo nuestro*”. El autor muestra que cuando sumergimos únicamente en *lo nuestro* ignoramos *los otros* en cuanto alteridad. Y sobre las motivaciones y epistemologías latinoamericanas, caso utilicemos más el *sentir* para contribuir con el pensar, más la *emoción* para favorecer a la razón, posiblemente consigamos percibir esa alteridad, los *otros* que también integran *lo nuestro: Nuestra América*. Arturo Roing expone que:

⁶⁹ Traducción mía.

Para conocernos a nosotros mismos [...] de la norma que enuncia Martí de que ‘Los pueblos que no se conocen han de darse prisa por conocerse’ no se refiere a un conocimiento entre pueblo y pueblo, sino a un **reconocimiento de la diversidad interna de cada pueblo**. De ahí la necesidad de lo que denomina **del recuento y de la marcha unida**, superada la aldeanidad en cuanto forma de mentalidad limitada, que en el hombre de ciudad, y en particular en el universitario intoxicado de libros europeos, adquiere su máxima negatividad. (ROIG. A., 2004, p. 27, mis énfasis)

La alteridad propuesta por Arturo Roig, *los otros que integran lo nuestro*, parte del reconocimiento de esa diversidad de los pueblos que es de *todos* y proporciona el sustentáculo para la marcha unida hacia la integración. Así, desde el punto de partida de lo *nuestro*, que amplía la visión de un proceso de integración humana, social, política y cultural desde los pueblos es reconocida la alteridad en que se construyen los proyectos, los ideales y sueños integracionistas *a partir del otro*.

Nuestra América lo construimos a partir del *otro*. Y *nosotros* nos integramos reconociendo la diversidad interna, cada uno con su singularidad y aportes. A partir de la propia posición, desde el lugar de enunciación de los pueblos con esa multiplicidad latina se contribuye para la complementariedad. Precisamente *lo mío*, es al mismo tiempo *del otro* y *nuestro*.

El profesor Gustavo Beyhaut (1994) en sus reflexiones sobre la *Dimensión Cultural de la Integración en América Latina*⁷⁰ apunta algunas diferencias entre los modelos de desarrollo de integración cultural. Explica que esos paradigmas en la búsqueda de soluciones:

llevados por la ignorancia de las particularidades históricas de distintas reacciones y de las diferencias de mentalidades y de culturas de grupos sociales, cuyo comportamiento es muy diverso de lo previsible [...] la experiencia muestra las limitaciones de tantos sueños acumulados en montañas de papel. (BEYHAUT, 1994, p. 188-189)⁷¹

El profesor también propone la reflexión sobre el papel ambiguo de las fronteras políticas que “nunca se presentan como una barrera al intercambio [...] la propia frontera se revela totalmente permeable. Es decir que **“los Estados no consiguen**

⁷⁰ Gustavo Beyhaut advierte sobre los diversos obstáculos para la integración en América Latina como la diversidad de lenguas (indígenas) y marginalizaciones étnicas en las formas de estratificación social rígidas, en que las barreras económico-sociales están relacionadas a las nuevas formas de *subcultura* y pobreza. Entretanto la diversidad idiomática y etnias no bloqueó la adopción de costumbres, hábitos de consumo, manifestaciones y relaciones entre personas o pueblos.

⁷¹ Traducción mía.

impedir la libre circulación de personas, costumbres e ideas” (*Op. cit.*, p. 190, mis énfasis). Por eso el autor indica que una *verdadera integración* se realiza en niveles de las culturas, ya que la integración va siendo realizada de forma progresiva e irreversible a partir de fenómenos culturales, que proporcionan el surgimiento de intercambios de las ideas y mentalidades, manifestaciones espontáneas, actitudes, hábitos y opiniones, como elementos esenciales al proceso de identidades latinoamericanas.⁷²

Los factores y formas sociales que favorecen a una *Integración desde los Pueblos* o una *Integración Cultural* en un transcurso o diálogo horizontal, con formas espontáneas y con mayor profundidad, en la percepción de Beyhaut, es el *elemento popular*. Para el autor, nuestra poderosa contribución de la mentalidad de los jóvenes para este esfuerzo integrador, y los diversos intercambios de mentalidades, creencias, opiniones y comportamientos han traspasado la importancia exclusiva de los medios cultos de difusión de ideas. (Beyhaut, 1994, p. 194)

Con un conocimiento profundo de nuestros problemas latinoamericanos como indicado por Beyhaut tal vez consigamos avanzar en las capacidades operativas de cooperación y aproximación en la “búsqueda de un nuevo orden internacional, necesario para la paz y la armónica integración de todos los pueblos”. (*Ibíd.* p. 197)

Finalmente, *el poder histórico* que viene del *hombre natural* de Martí, que denuncia con el simple vivir y cotidianeidad y que se compromete en la necesidad de *hermanar* y superar las dicotomías, las divisiones, separaciones, urge “hermanar a todos, pero esto no significa lograr un simple y aparente acuerdo entre dominadores y dominados, sino ponernos por encima de dicha relación” (Casas, 2007, p. 142). La superación de las relaciones de poder se empezará a comprender cuando dejemos la automatización pasiva y comprendamos que “se torna evidente que la verdadera democracia nasce de la democratización del poder local, con la máxima participación de los miembros de cada comunidad”. (Beyhaut, 1994, p. 197)

Aunque las conclusiones de Alejandro Casas (2007) en su obra *Pensamiento sobre integración y latinoamericanismo: orígenes y tendencias* expongan que en América Latina el proyecto integracionista haya sido una *utopía común* y que la “construcción de la verdadera unidad e integración” es “de carácter intransferible” Eduardo Galeano nos ilumina para elucidar ese reto: “La utopía está en el horizonte.

⁷² Beyhaut propone formas de Integración Cultural en el intercambio de las ideas y mentalidades, como la integración cultural en las literaturas, artes, arquitectura, música y en los conocimientos producidos por los pueblos.

Camino dos pasos, ella se aleja dos pasos y el horizonte se corre diez pasos más allá. ¿Entonces para qué sirve la utopía? Para eso, sirve para caminar”.

Más que caminar: instaurar marcar pasos y sendas de la Integración Latinoamericana, lejos de ser una utopía es realidad hecha por muchos seres que han favorecido desde su protagonismo y desde los pueblos. Una actitud renovadora para la conducción integracionista está en manos de los pueblos fundamentada en altos ideales. Y caminando juntos:

Porque juntos y más allá de las iniciativas de integración política y económica que impulsan los Estados, está también la **latinoamericanidad profunda que hacen nuestros pueblos día a día y por sí mismos**, sin consultar ni pedirle permiso a nadie. Son dos corrientes de integración: la que se impulsa desde los Estados y la que hacen nuestros pueblos en el llano. **Para materializar el ideal de emancipación de San Martín y Bolívar es fundamental que ambas corrientes armonicen su ritmo y se alimenten mutuamente.** (UnLA,⁷³ Universidad Nacional de Lanús - Centro de Estudios de Integración Latinoamericana ‘Manuel Ugarte’, mis énfasis)

De las varias sendas y pasos de la *Integración desde los Pueblos* estudiamos el marco temporal de las dictaduras latinoamericanas en que los Estados Nacionales no han caminado a la par en este proyecto integracionista, mucho por el contrario, han desintegrado pueblos, cuerpos y vidas. Igualmente a partir de este contexto histórico y político, proponemos presentar el *exilio como hecho integrador de pueblos*, marchando al contrasentido expulsor de los Estados.

El Exilio como Hecho Integrador

Del exilio expulsor...

Para razonar sobre el exilio como *hecho integrador*, formulamos un breve recorrido sobre el concepto de exilio y sus principales formas de expresión con los aportes del Informe Final sobre el exilio paraguayo de la Comisión de Verdad y Justicia (CVJ⁷⁴, Tomo II, 2008); María A. Sanchez y Luis Roniger (2010); Hugo Oddone y

⁷³ UnLA: Disponible en Centro de Estudios de Integración Latinoamericana ‘Manuel Ugarte’: <<http://www.unla.edu.ar/index.php/centro-de-estudios-de-integracion-latinoamericana-presentacion>>

⁷⁴ Para facilitar las referencias será utilizado en adelante (CVJ, 2008) referente al *Tomo II: Las Principales Violaciones de los Derechos Humanos*.

Carla Cossi (2012) y las contribuciones en materia de exilio y derechos humanos en Silvina Jensen (2010).

Luego pasaremos al contexto paraguayo exiliar para comprender el espíritu de la época y posteriormente, algunos ejemplos y reflexiones sobre integraciones político-sociales desde los pueblos en el exilio. Posteriormente seguimos con el estudio del exilio del sacerdote Ramón Talavera, que desde su expulsión en 1959, ayudó a formar en tierras latinoamericanas el Frente Unido de Liberación con bases pacíficas e integracionistas.

Maria A. Sanchez y Luis Roniger (2010) conceptualizan el exilio como toda condición de desplazamiento violento del lugar natural en el cual se desea residir y/o retornar y del cual se debió salir por razones ajenas a la voluntad. Los autores presentan que “a menudo, la condición de exilio se genera a raíz de una migración forzada por las circunstancias o por la expulsión de un territorio determinado que usualmente coincide con el ámbito de soberanía del poder político que impone dicha pena”. (p. 136)

El sociólogo paraguayo Hugo Oddone, en el prólogo del libro de Carla Cossi (2012) expone sobre la violencia a través del hecho exiliar, cuando el ser humano es arrancado de su tierra, o por decisión personal es obligado a permanecer a la otra orilla de su tierra, pues en el momento que la dignidad de la sociedad o de las personas “su libertad de pensamiento, opinión y expresión, el respeto de sus opciones políticas e ideológicas, su posibilidad de obtener trabajo sin ser obligadas a adherirse a un partido o régimen de gobierno, son desconocidas y alteradas de modo violento”(p. 10). De ahí se obligan al exilio por decisión íntima para amparar sus íntimos ideales o son forzados a entrar en esa senda.

Existe una variedad de circunstancias contextuales y conceptuales atralladas al exilio tales como una decisión personal e individual, el traslado forzado a salir del país o traslado voluntario debido a la inseguridad y hasta el exilio debido a privaciones o condiciones económicas, son estas, algunas formas de violencias de perseguir al exiliado. Los procedimientos ‘legales’⁷⁵ pueden darse desde la expulsión y deportación

⁷⁵ Se resalta que no es objetivo de este trabajo una diferenciación detallada sobre las distintas implicaciones legales y jurídicas del exilio, entretanto exponemos que: “En el Derecho Internacional, el derecho a la libertad personal se encuentra estrechamente vinculado el derecho de residencia y tránsito a partir del artículo VIII de la Declaración Americana sobre los Derechos y Deberes del Hombre, los artículos 9 y 13 de la Declaración Universal de Derechos Humanos, el artículo 22 de la Convención Americana sobre Derechos Humanos, los artículos 2, 3 y 4 del Protocolo 4º de la Convención Europea de Derechos Humanos y Libertades Fundamentales y el artículo 12 del Pacto Internacional de Derechos Civiles y Políticos. Comporta el ejercicio de las siguientes facultades: a) salir libremente de cualquier país, inclusive del propio; b) de no ser expulsado del territorio del Estado del cual se es nacional, ni

o en casos que se operan sin que se medie una decisión formal como la expatriación. Sanchez y Roniger todavía aclaran las diversidades de motivos y condiciones de vida de los exiliados, que:

en el exterior, forman parte de una diáspora de conciudadanos dispersa fuera del territorio nacional. Toda diáspora puede ser definida como un **grupo disperso que comparte cierta cultura y que vive fuera del territorio o país que considera su lugar natural y cuyos lazos con ese lugar son cruciales para su identidad colectiva**. Vale decir que la diáspora incluye una formación humana y socio-política creada a partir tanto de migraciones voluntarias como de exilios forzados [...]. En el caso de quienes se ven forzados a dejar el país natal, la residencia en el exterior también varía en una gama de situaciones legales que incluyen: a) el reconocimiento de la condición de asilado diplomático o territorial (la cual determina la imposibilidad de repatriación forzada por el país que concede al asilo, mientras no hayan cambiado las condiciones que generaron la expulsión del país de origen); b) la definición de refugiado (un estatus que otorga protección internacional y beneficios a partir de la Convención de 1951 sobre el Estatuto de los Refugiados) y c) el reconocerse como exiliado a partir de la propia definición del individuo desplazado. (SANCHEZ y RONIGER, 2010, p. 137)

En el ámbito socio-político paraguayo vale destacar que la Comisión de Verdad y Justicia del Paraguay en el Informe Final exhibe *Las Principales Violaciones de los Derechos Humanos* cometido por la dictadura stronista. Entre los delitos cometidos por el Estado son citados las detenciones ilegales, torturas y tratos inhumanos, las desapariciones forzadas y ejecuciones extrajudiciales y, a la par de estos crímenes de lesa humanidad, se encuentra el exilio como una violación de los derechos humanos.

El marco jurídico establecido por la CVJ paraguaya considera el exilio como un:

efecto o consecuencia de actos ilícitos cometidos por el Estado, como arbitrariedad, violación de la libertad de residencia y de tránsito, persecución política, inseguridad y falta de acceso a la Justicia, como un hecho de violación de los derechos humanos cometido por el Estado contra sus nacionales, en virtud del cual, por actos y omisiones del poder público, la persona o grupo de personas es puesto fuera de las fronteras de su país de origen, debiendo permanecer en territorio extranjero contra su voluntad, por razones de índole político-ideológica. (CVJ, 2008 p. 298)

privado del derecho de ingresar al mismo; c) el derecho al retorno o repatriación voluntaria, como en el caso de los refugiados; d) el derecho de los nacionales nacidos en el extranjero a ingresar al país; e) la prohibición de expulsión o traslados masivos; f) de escoger la residencia en el país del que se es nacional y de circular libremente por él". Así, "El exilio generó cuatro categorías de personas de acuerdo a sus condiciones legales y al tipo de inserción en el país de acogida y que dependían directa o indirectamente de la forma que haya asumido la modalidad de salida del país: el asilado político, el refugiado, el migrante legal y el migrante ilegal. Estas cuatro situaciones no dependían tanto del tipo de persecución sino de las condiciones de reconocimiento. (CVJ, 2008, p. 298 y 325)

El exilio como un mecanismo de exclusión institucional y con instrumentos político-estatales propios principalmente en el primer periodo de la dictadura stronista es considerado como una estrategia de Estado para la eliminación del adversario político. Maria Sanchez y Luis Roniger demuestran que por intermedio del destierro los Estados intentaron controlar al pueblo y silenciar a la sociedad, anulando el derecho a la ciudadanía y dificultando la participación de los exiliados en la conducción de la política nacional. Los autores también afirman que:

(...) actualmente los estudios de exilio pueden convertirse en tema de preocupación central para los estudiosos de América Latina. Un análisis sistemático al respecto puede **dar lugar a nuevas lecturas sobre los procesos políticos por los que atravesó la región, a las que se sumarían los tradicionales estudios de las historias nacionales.** (SANCHEZ y RONIGER, 2010, p. 138, mis énfasis)

Es por esa mirada que proponemos hacer un diferente análisis y lectura diferenciada de los procesos políticos exiliares de América Latina, con los aportes de las Ciencias Sociales y de las Relaciones Internacionales. Un ejemplo de abordaje es de la investigadora, Carla Cossi (2012) que en su libro *Memorias familiares del exilio paraguayo* plantea “conocer desde un enfoque antropológico [...] cuales son las representaciones que los miembros de estas familias (paraguayas) tienen sobre el exilio como hecho traumático”. (Cossi, 2012, p. 20)

A partir de una mirada de las Relaciones Internacionales, teniendo como protagonistas los exiliados, el pueblo paraguayo, proponemos observar el exilio como un *hecho integrador*. De esta forma nos preguntamos: ¿qué hechos del exilio pueden apuntar a caminos de integración de los pueblos latinoamericanos bajo banderas como la democracia y libertad? ¿Además del enfrentamiento a las injusticias en los tiempos de plomo, el *coraje y la vitalidad de los ideales* son valores que aportan a la *integración, entre los pueblos*?

El exiliado paraguayo integrado y participe en su país como un individuo con valores democráticos inmediatamente es desintegrado de la unidad del pueblo al ser marginado por el Estado expulsor. De esta forma los gobiernos dictatoriales aplican e instrumentalizan sus políticas para ‘nivelar’ a la población, es decir, cuando elimina adversarios para los conciudadanos ya que todos ‘deben’ pensar igual.

Por otro lado, en el exilio la sociedad receptora⁷⁶ acoge a los hombres de librepensamientos. Inicia un movimiento de integración, como una corriente circular que oscila entre el momento de la expulsión a la inclusión, de la separación conterránea a una integración extranjera, del *rechazo estatal nacional* al *amparo fraternal de los pueblos*. En el *receptáculo de amparo*, los exiliados integrados a suelos latinoamericanos empiezan a emprender el camino de vuelta por medio de instrumentos libertarios en que forman proyectos de integración, emancipación y solidaridad desde los pueblos para (re)integrarse a su tierra y exigir justicia democrática.

Oddone expone que cuando los exiliados plantean regresar a su país el propio regreso a su tierra se iba convirtiendo en *nuevos proyectos integrales de vida*:

(...) al ser arrancado y extrañado de su suelo [...] es en su extranjería que el **exiliado se imbuje de un compromiso vital con su país, al cual se mantiene vivencialmente ligado, iniciando o intensificando una militancia activa o pasiva de resistencia** al régimen que le ha arrancado de sus pertenencia más valiosas: su tierra, su paisaje, su familia, sus amistades, su cultura. [...] Según se acumulan casos concretos con la llegada de nuevos desterrados, se va **tejiendo una red de solidaridad** que actúa desde un pasado que se pierde en la bruma del tiempo y **que acoge, protege, apoya y brinda sostén a cada nuevo miembro de esa corriente ininterrumpida de ‘expulsos’** que, como factoría tenebrosa, produce ininterrumpidamente el régimen totalitario de Paraguay. (ODDONE H. *apud* COSSI C. 2010, p. 10-13, mis énfasis)

En la dinámica de expulsiones y recepciones es establecido el *compromiso vincular* de los exiliados que entrelazan una red de solidaridad y tejen su propia trama de vida, (re)significando lo que fue alterado. De su normal desarrollo de vida en la tierra nativa redireccionada (violentamente), el exiliado transforma esa ruta para hacerla menos persevera buscando la profundidad del humanismo en las nuevas raíces culturales y sociales.

En el caso paraguayo las nuevas raíces culturales y sociales serían arrojadas en suelos argentinos debido a la proximidad geográfica para mantener lazos y vinculaciones, que posteriormente crecerían en altura, por los elevados compromisos frente a su realidad histórica, y en profundidad, al asentar la base para sus nuevas generaciones y encontrar florecimientos de esperanza.

⁷⁶ Resaltamos que estas reflexiones son fundamentadas en la experiencia de exilio del sacerdote Ramón Talavera, pues ya que, las inúmeras experiencias exiliares varían desde el acogimiento e integración en las sociedades receptoras hasta consecutivos exilios transnacionales e incluso generacionales.

Un estudio particular al respecto del significado de la experiencia exiliar en América Latina, es el de Silvina Jensen (2010) *Los exiliados: la lucha por los derechos humanos durante la dictadura* en que trae a la luz relevantes reflexiones sobre las situaciones de exilio al analizar la faena política, el compromiso de solidaridad y de denuncia en los contextos dictatoriales, específicamente en el caso de los exilios argentinos. Una de las tesis de la autora indica una base común dentro de los exilios latinoamericanos como un acontecimiento colectivo de denuncia aglutinante para *desenmascarar a la dictadura y denunciar las violaciones a los derechos humanos*.

Maria V. Pisarello al estudiar a Silvina Jensen explica sobre el entendimiento de la historiadora argentina a respecto de los exiliados que debe comprenderse en relación con los “movimientos realizados por la dictadura de cara al silenciamiento, descalificación o eliminación física de los opositores. El libro intenta mostrar cómo sujetos con distintas trayectorias políticas devinieron en militantes por los derechos humanos” (Pisarello, 2010, p. 180). De la misma forma:

Según Jensen, la opción por la defensa de los derechos humanos fue, en principio, una táctica que **permitió optimizar una solidaridad internacional esquiwa y un recurso de urgencia para salvar vidas** [...] permite pensar al exiliado en su triple condición de “testigo” “víctima” y “actor político” al fenómeno del exilio como consecuencia de una derrota política pero también como **un espacio de lucha política antidictatorial y por los derechos humanos**. (PISARELLO M., 2010, p. 182- 183, mis énfasis)

Al comparar los aportes de Silvia Jensen (2010) con el exilio paraguayo las reflexiones inducen a nuevas interrogantes: ¿cuáles son los matices y los aportes del exilio paraguayo para los temas en materia de defensa de los derechos humanos? ¿Algunos aportes y matices de la experiencia paraguaya podrán colaborar para una matriz epistémica que desde el exilio expulsor pueda generar algún contrasentido integrador?

¿Podrían estos temas sensibles contribuir para una mirada integracionista desde la óptica de los pueblos latinoamericanos? Las respuestas a estas interrogantes requieren una exhausta reflexión y maduración, entretanto abrimos algunas sendas y miradas que parten de experiencias de nuestros pueblos.

Del exilio a la soñada (re)integración:

Experiencias paraguayas de resistencias y emancipaciones

Las experiencias de emancipaciones, resistencias y enfrentamientos a la dictadura stronista sucedieron desde distintos suelos latinoamericanos por grupos de exiliados paraguayos con el apoyo y cooperación de los pueblos acogedores. Algunos sitios elegidos por los exiliados tenían una relación social tanto con el país de procedencia, debido a la vecindad o frontera territorial y componían un sistema sociocultural que en ambas orillas posibilitaban una relación mutua.

Entre esos locales que conformaban una región transfronteriza como extensión geográfica ‘integrada’ se encuentra Argentina, país receptor del mayor número de exiliados paraguayos. Para Diana Arellano (2014), “la Argentina representó el lugar desde donde mantuvieron sus vínculos – familiares, amistosos, económicos y políticos contra la represión y, al mismo tiempo, les otorgó la posibilidad de ‘estar en la zona’ y mantener un activo flujo comunicacional con su país”. (Arellano, 2004, p. 42)

Debido a la importancia de esos centros de recepción exiliar⁷⁷ que han albergado movimientos de emancipación de cuño popular e internacional se puede visualizar la importancia entre esos locales Posadas-Argentina / Encarnación-Paraguay; como también:

Clorinda, Formosa, Espinillo, Puerto Pilcomayo; Capital Federal, San Martín, Isidro Casanova, Monte Grande; Posadas, Puerto Mineral, Puerto Rico; Corrientes, San Carlos; Resistencia; Bariloche. Muchos de estos lugares **se convirtieron en pequeños trocitos de Paraguay donde se hacían actividades de solidaridad con los reprimidos o denuncias del régimen.** (CVJ, 2008, p. 323, mis énfasis)

En esas ciudades y principalmente en las de frontera los movimientos que buscaban desde el exilio derrocar la dictadura stronista encontraron un receptáculo para diversas organizaciones y movimientos. El particular escenario de los expatriados en Argentina favorecía la organización de grupos y entre algunos ejemplos de integraciones políticas y sociales desde los pueblos exiliados paraguayos en Argentina son las:

⁷⁷ “Otro destino de exilio [...] constituyeron Uruguay, Perú, Venezuela, México y Chile [...]. La red preexistente de migrantes paraguayos establecidos en esos países y el idioma se presentan como las dos razones de peso más importantes para la elección del lugar para establecerse”. (CVJ, 2008, 324)

[...] forma(s) de actividad política que constituían la integración de movimientos sociales y organizaciones de lucha por los derechos humanos como la **Agrupación de Lucha por la Libertad de Presos Políticos; Militancia contra la Dictadura en el Exilio, APE (Acuerdo Paraguayo en el Exilio)**; las asociaciones civiles como las **Organizaciones Religiosas Barriales; Asociaciones de Fomento; Centro de Empleados de Comercio; Revista Jesuita ‘Síntesis’**. Especialmente **en los casos de la desaparición forzada algunos familiares se integraron en movimientos como las Madres de Plaza de Mayo** y organizaciones de derechos humanos, especialmente en el caso de Argentina, que **constituyeron un espacio de apoyo mutuo y lucha política**. (*Op. cit.*, p. 334, mis énfasis)

En el marco de las persecuciones, vivencias amargas para los pueblos latinoamericanos, se observa que estas integraciones político-sociales fueron capaces de establecer fuertes fuentes de solidaridad y defensas humanísticas en el país de acogida. Por estas razones eran guiados los nuevos sentidos de la experiencia exiliar, a través de propósitos de emancipaciones y apoyo mutuo que incluso “se convirtieron en ciertas épocas en nuevos focos de peligro para la integridad de los exiliados, y conllevaron en varios casos la desaparición, detención o tortura”. (*Ibíd.* p. 337)

Otros grupos que igualmente se encontraban en el exilio tanto en Argentina como en Uruguay, eran algunos sectores políticos opositores al régimen como los liberales, (después de una tentativa de golpe en 1956), el ‘Movimiento 14 de Mayo’⁷⁸ que actuó de 1959 y 1960 en Argentina y el Frente Unido de Liberación Nacional criado en Uruguay en sus dos vías de oposición dictatorial. Los compromisos paraguayos en el exilio caracterizaron todos los periodos del régimen stronista por su perspicaz actividad política.

Entre quienes militaron, la mayoría lo hizo integrando movimientos y organizaciones vinculados a su partido político de pertenencia en Paraguay (Partido Liberal, Partido Febrerista, Partido Comunista Paraguayo, Partido Colorado). Esta actividad política – a veces en disidencia con la cúpula dirigente en diversos grados de crítica activa – a varias agrupaciones en el exilio les valió el rechazo de la dirigencia partidaria y en muchos casos la persecución, como a los militantes del Movimiento Popular Colorado (Mopoco), FULNA, Movimiento ‘14 de Mayo’, Club Liberal Alón en el Exilio, Vanguardia Febrerista en el Exilio. (*Ibíd.*, p. 334)

El exilio perturbó a otros sectores sociales considerados de oposición. “Por ejemplo la persecución se dio contra algunos sectores de la Iglesia Católica, cuyo episodio de exilio en este período más resonante en los medios fue la expulsión del sacerdote católico Ramón Talavera” (*Ibíd.*, p. 304). El testimonio directo de Antonio

⁷⁸ Nomenclatura en alusión a la Independencia Paraguaya de 14 de Mayo de 1811.

Palazón a la Comisión de Verdad y Justicia de Paraguay menciona que: "... El padre Ramón Talavera era enemigo declarado de Stroessner, entonces, cuando salió de Paraguay, no lo dejó entrar otra vez y por eso **él se unió a los exiliados en Argentina y llevó adelante una campaña impresionante contra la dictadura**". (Palazón, Asunción, 1958, *apud.*: CVJ, 2008 p. 304, mis énfasis)

Esa unión mencionada por Antonio Palazón, inicialmente fue entrelazada en Uruguay, primer local del exilio del padre Talavera luego de ser apresado y expulso del Paraguay el 8 de noviembre de 1958. Algunos especialistas en estudios paraguayos como Paul Lewis (1986) también expone sobre el apoyo mutuo entre el sacerdote y los exiliados:

Mientras tanto, **todos los grupos exiliados agasajaban a Talavera, quien viajó por toda la Argentina y Uruguay para arengar a entusiastas autoritarios**. Entremezclados con sus combativos discursos hubo más ayunos e intentos frustrados por entrar a Paraguay". (LEWIS. 1986, p. 352, mis énfasis.)

Lewis menciona como estrategias del *pa í* los ayunos que representan tácticas de la *no violencia*, para los pacifistas. Ya cuando el autor resalta los 'intentos frustrados' de Talavera al entrar a su país, se refiere a las inúmeras tentativas de retorno, embarques, deportaciones y expulsiones que el sacerdote habría enfrentado en el año 1959 al llegar a márgenes paraguayas.

Otra contribución con relación sobre la formación del Fulna es de Fátima Myrian Yore (1992). En su obra *La dominación stronista: orígenes y consolidación* la autora explica que:

En febrero de 1959, el padre Ramón Talavera lanzaba desde Montevideo la propuesta de constitución de un 'Frente de Liberación Nacional' y **convocaba a los exiliados a unirse en torno a un programa común para derrocar a la dictadura stronista**. [...]En marzo, en Montevideo, la efervescencia opositora entre la que destacaban las exhortaciones del sacerdote Ramón Talavera, **favoreció la creación del Frente Unido de Liberación Nacional (FULNA)**. Dos meses después, en Buenos Aires, militantes liberales y febreristas, en su mayoría alonianos y de la Vanguardia Febrerista, integraban el Movimiento 14 de Mayo. El objetivo de ambos movimientos era organizarse en columnas guerrilleras para entrar a territorio paraguayo y combatir al régimen de Stroessner. (YORE M., 1992, p. 218, mis énfasis)

Aquí, vale algunas observaciones e interesante atender a las investigaciones de Fátima Yore (1992) cuando contextualiza la cronología de la fundación y formación del Fulna en el exilio. En nuestra investigación observamos dos vías del Frente Unido:

1^a) Fulna en sus orígenes con discursos y estrategias políticas pacíficas e integracionistas emprendidos a partir de su mentor intelectual y espiritual, el sacerdote Ramón Talavera. El Fulna como movimiento con carácter de unidad popular, en su objetivo de formar comités de enfrentamientos contra la dictadura stronista. Y a partir de sus desdoblamientos propició la formación del:

2^a) Fulna, como guerrilla⁷⁹ de pueblo con orientación comunista y estrategias de lucha armada emprendidas en columnas combatientes para enfrentar la dictadura, como bien destacó la autora y liderado por el Partido Comunista paraguayo (PCP).

Los discursos y estrategias del padre Talavera analizados en su texto *Mensaje para la Liberación Paraguaya* (1959) y en las entrevistas concedidas a diarios argentinos del mismo año, se observa que el compromiso político de Ramón Talavera se articuló en torno a forjar un consenso y definir la *Liberación Paraguaya* amparando a los derechos humanos y por la paz del pueblo paraguayo.

En este sentido resulta interesante rescatar el debate repleto de contradicciones que a lo largo de los años y debido a inúmeras lagunas históricas, la bibliografía académica ha construido en torno del Fulna únicamente como movimiento guerrillero. Las reflexiones implican en plantear la cuestión de la *militancia guerrillera entre a los emprendimientos pacíficos*; la batalla en el *campo de las ideas* y la batalla en el *campo de los cuerpos*; las *estrategias de violencia* y las *estrategias de no violencias* para posteriormente, tratar de comprender nuevos significados que puedan surgir; una vez que los emprendimientos contestatarios del contexto de 1959⁸⁰ no pudieron detener la dictadura sea por vías pacíficas, y por otro lado, en cuanto Fulna revolucionario había sido derrotado por el Estado terrorista stronista y perdido la vida de la mayoría de sus integrantes.

⁷⁹ Además de la investigación de Fátima Myrian Yore (1992), otros autores también comparten el enfoque guerrillero del Fulna, como Victor Duré y Agripino Silva (2004), Carlos Paredes (2004), Diana Arellano (2004 y 2005), CVJ Tomo II (2008) y Graziano Uchôa (2014).

⁸⁰ El año de 1959 es el contexto temporal analizado para este breve ensayo sobre la *Integración Latinoamericana desde Los Pueblos* por intermedio de la mirada del *Frente Unido de Liberación Nacional* en el exilio.

1ª Vía: El Fulna como Guerra de Guerrillas

Víctor R. Duré Venegas y Agripino Silva (2004) en el estudio *Frente Unido de Liberación Nacional (1960-1965)* tratan el tema como *Guerra de Guerrillas* o *Guerra del Pueblo* pues los autores informan que “al Frente Unido de Liberación Nacional (FULNA), 1960-1965, **hasta hoy solamente se lo ha presentado como una aventura guerrillera de los años sesenta**”. (Duré Venegas y Silva, 2004, p. 61, mis énfasis)

Es por esa razón que presentamos en este trabajo los orígenes embrionarios del Fulna y destacamos esta etapa poco estudiada con el intuito de llenar lagunas históricas y exponer la base pacífica e integracionista ideada por el sacerdote Ramón Talavera. Los autores también ponderan que “cuando hemos sido invitados a escribir este artículo, nos encontramos con la tarea de **recopilar datos sobre un pasado que nos ha llegado muy fragmentado [...] un vacío tan sentido por nuestra generación como por las nuevas**” (*Op. cit.*, mis énfasis). Así, los principales estudios sobre el Fulna apuntan a que el Frente:

(...) relaciona su accionar con la fase del ingreso de las columnas desde el exterior, modalidad adoptada por el ‘Movimiento 14 de Mayo’ y el mismo FULNA en las postrimerías de 1959 hasta finales de 1960, pero es evidente que no es así en cuanto ha constituido por mucho tiempo un instrumento de lucha de los sectores de izquierda liderada abiertamente por el sector más fuerte y organizado: el Partido Comunista Paraguayo. (DURÉ VENEGAS y SILVA, 2004, p. 61)

La ausencia de la visión de un Fulna de la *no violencia* puede estar ligada a la insuficiencia de materiales bibliográficos para abordar los orígenes de las vías pacifistas presentada por el sacerdote. Por otro lado, cabe comprender el contexto político paraguayo y mundial que llevó a los grupos a emprender la libertad y la democracia por vías armadas. También el impacto y dolor paraguayo por la muerte de los integrantes del Fulna, en el embate desigual de las columnas y los militares stronistas pueden haber dado mayor notoriedad e impulso para las investigaciones.

Veronica Magriña (2012) estudió desde una perspectiva microhistórica los exiliados del stronismo en Argentina a través de la trayectoria de Félix Rodríguez (1917-2010) “miembro del partido comunista, que se integró a las filas del movimiento guerrillero FULNA (Frente Unido de Liberación) entre 1958 y 1960” (Magriña, 2012, p. 2). La investigadora buscó mapear el proceso de formación, reproducción y

permanencia de las ideas de cambio y revolución a través de la experiencia de Félix Rodríguez, revolucionario que se dispuso a la guerrilla armada para lograr transformaciones en la política paraguaya.

Para Magriña “la práctica de acción guerrillera aparece como legítima en el testimonio de los sujetos participantes, quienes fundamentan su accionar como la ‘lucha del pueblo’, la ‘liberación nacional’ y la ‘defensa de los derechos constitucionales’” (*Op. cit.*). La formación e intervención de Rodríguez en el Fulna “fue la condensación de los reclamos de los años anteriores a 1959 y a los deseos de buscar superar las contradicciones de la sociedad en la que vivía. (*Ibíd.*, p. 7)

Sobre la *Unidad del Pueblo* (lema principal del frente) y la conformación del Fulna, tanto en el Paraguay cuanto en Argentina, siguen las afirmaciones de Félix:

Te doy un ejemplo de cómo, por primera vez de la oligarquía, entre colorados y liberales, igual aquí entre radicales y otros, demócratas, liberales de las antiguas organizaciones burguesas, latifundistas, los ricos por un lado, los dueños de estancia por otro, los dueños de tierra por otro lado, y los campesinos abandonados en su miseria [...] los empleados, los explotados, también, era una cuestión de organizarse. Era prohibido organizarse. Y así, una serie de cosas se fueron acumulando, y aparece el **FULNA. Frente Unido de Liberación Nacional, apoyándose en el mensaje del sacerdote éste, revolucionario, progresista, muy humanista**, y asimilamos, y llegamos a unirnos y leer el mensaje del sacerdote éste. Y estaba en la conciencia de cada joven de que era necesario agruparnos. (RODRÍGUEZ F., 2008, *apud*, MAGRIÑA, 2012, p. 7, mis énfasis).

Del mensaje del sacerdote igualmente revolucionario como tantos otros exiliados que soñaron la libertad de su tierra, las recomendaciones de Ramón Talavera habrán inspirado varios frentes y compromisos en los finales de los años 50 y en los albores de los 60. Félix Rodríguez comenzó a organizar encuentros clandestinos en Paraguay antes de su exilio con varios colegas para realizar estudios y lecturas “marxistas, diarios y revistas de actualidad política nacional e internacional, e intercambiar información con los correligionarios del partido sobre los movimientos de resistencia armada que se encontraban en formación desde Buenos Aires” (Magriña, 2012, p. 8). En relato para la CVJ paraguaya, Rodríguez afirmaba que en:

... 1959 [...] Y una partida de jóvenes, delegación juvenil comunista, movilizándolo también a mis hijos, 14 años. Estuvimos entre catorce jóvenes. La juventud entre liberales, febreristas, algunos colorados, dos colorados teníamos, y se formó ahí un sector del FULNA. **Y se leyó un manuscrito del pa'í Talavera, un escrito de diez puntos, o Machuca o algo así, Gral. Machuca. Como una plataforma así para**

la formación del FULNA. Se leyó todo eso y los jóvenes aceptaron. Frente Unido de Liberación Nacional, sin distinción de partido, todo. Aquí pueden entrar civiles, estudiantes, obreros, todos. Sin distinción de clase ni nada por el estilo, contra la tiranía... **muy bien escrito, muy sencillito, los diez puntos de Talavera. Y se tomó como dos o tres puntos más o menos. Esa es la formación del FULNA.** (RODRÍGUEZ F. Entrevista Comisión de Verdad y Justicia, Posadas, 2006, Audio 1, *apud* Magriñá, 2012, p. 8, mis énfasis).

La realidad de los pueblos latinoamericanos en la época de plomo era extremadamente difícil, principalmente para quienes eran rebeldes y no aceptaban las barbaries de los Estados dictatoriales, más aún en la situación paraguaya que está entre las primeras dictaduras que surgieron en la historia reciente.

Es importante observar el *Zeitgeis* que pairaba en ese contexto: Paraguay se había tornado una “pieza central en el contexto regional de la ‘guerra fría’ y los americanos anunciaron antes que subiera Stroessner que sea cual fuere el partido en control del Gobierno (que no fuese el Comunista)” (Duré y Silva, 2004, p. 63). El discurso anticomunista surgió como mecanismo para legitimar el alegato construido por Stroessner para combatir cualquier oposición; de esta forma, la automática categorización de cualquier opositor como sujeto comunista fue una táctica aplicada por la dictadura.

Las investigaciones de la CVJ⁸¹ (2008) muestran que en el mismo año de las conformaciones del Fulna (1959) coincide con el mayor número de expulsiones paraguayas (1958-1959), razón de la insatisfacción masiva en el exilio y surgimiento de inúmeros enfrentamientos sobre diversas condiciones de contestación frente a la dictadura.

En la coyuntura latinoamericana la revolución en armas que culminó con la caída del general Fulgencio Batista en Cuba al inicio de 59 había dado fuerza a varios movimientos de guerrillas para enfrentar a las dictaduras en América Latina por medio de la insurrección armada. Así, con la “radicalización de la Revolución Cubana⁸² en la

⁸¹ Datos sobre la cantidad estimada de exiliados políticos paraguayos en cada uno de los años dictatoriales: “Los períodos que presentan los picos más importantes por la masividad se dan entre **los años (1958-1959) y (1975-1976), en coincidencia con la emergencia y accionar de grupos insurgentes contra la dictadura: Movimiento “14 de Mayo” y FULNA para el primero y OPM, PORA y ERP para el segundo, y con la represión masiva desencadenada por la dictadura en ambos periodos contra distintos sectores de la población civil y grupos políticos”.** (CVJ, 2008, p. 299, mis énfasis)

⁸² “Por influencia del éxito de la Revolución Cubana se desarrollaron varios grupos armados en Paraguay con la propagación de los ideales libertarios. Para los rebeldes que habían tomado las armas con el fin de establecer una resistencia a la dictadura de Stroessner, ésta era la única salida posible para lograr la liberación del pueblo y la instauración de régimen democrático, con plenas libertades políticas. En consonancia con los acontecimientos que sucedían en este período, los dirigentes del Partido Comunista realizaba un llamado a la población paraguaya a manifestarse por medio de las armas en contra de la

década de 1960 y en el marco de la Guerra Fría, los países del Cono Sur, anfitriones de la diáspora paraguaya, entraron en un ciclo de polarización política creciente y debilitamiento de procesos democráticos”. (Sánchez y Roniger, 2010, p. 143)

Desde el final del siglo XIX un país favorable a la oposición del gobierno Stronista era la Argentina. Un hecho concreto registrado por estudiosos era el apoyo “que los militares argentinos cooperaron directamente con sectores de la oposición paraguaya, para armar y entrenar a algunos guerrilleros”. (Paredes, 2004, p. 88)

Los motivos de la colaboración argentino-paraguaya surgían de la desconfianza de militares que derrotaron a Perón tenían del régimen stronista, más aún cuando Paraguay le concedió asilo político. Carla Cossi explica que:

En el periodo de 1955-1961 las relaciones entre Paraguay y Argentina estuvieron condicionadas por el recelo de las Fuerzas Armadas argentinas en la llamada ‘Revolución Libertadora’ (especialmente el Ejército y la Marina) que habían derrocado a Perón y veían en Stroessner un aliado del peronismo y, por ello, apoyaban informalmente a los exiliados paraguayos en la Argentina. (COSSI, p. 2012, p. 48)

Para comprender aún más los elementos constituyentes en la realidad de los exiliados en las dictaduras latinoamericanas, Diana Arellano (2004) distingue para fines analíticos cuatro ejes centrales en sus estudios sobre el ‘Movimiento 14 de Mayo’ coetáneo al Fulna Guerrillero. Estos elementos conformaron el ímpetu de la lucha armada contra el régimen militar:

a) el contexto mundial de Guerra Fría en que Estados Unidos necesitaban eliminar a los grupos revolucionarios en toda América Latina b) la práctica del destierro de los opositores políticos como el tratamiento “natural”; c) la particular situación de los exiliados en Argentina que favorecía la organización de grupos armados entre ellos y; d) la necesidad del nuevo régimen de monopolizar el uso de la fuerza – en tanto elemento constitutivo del poder del Estado en términos weberianos – reduciendo a sus antagonistas. (ARELLANO, 2004, 2004, p. 44)

Vista la coyuntura de la época en las olas del destierro paraguayo, parece que muchos motivos empujaban a la decisión por la lucha armada, y también para estos

dictadura stronista [...] Desde el exilio en Buenos Aires, algunos paraguayos comunistas organizaron en 1959, un movimiento armado denominado Frente Unido de Liberación Nacional (FULNA) con el fin de derrocar al gobierno de Stroessner, basados en la ideología foquista heredada de la revolución cubana”. (Magriñá, 2012, p. 6)

grupos esa la única vía posible para recuperar las libertades del pueblo paraguayo. Casabianca, integrante del PCP en el exilio argentino, explica la conformación del Fulna sobre bases guerrilleras en Buenos Aires, meses después de las repercusiones de la propuesta en Uruguay del Frente:

... Se formó en Argentina y en Paraguay en forma simultánea el FULNA **con una estrategia de guerrilla rural con apoyo del Partido Comunista, que tuvo 4 columnas importantes: Mariscal López e Ytororó, que llegaron a accionar, y las de Concepción y del Guairá.** El FULNA se formó en Argentina, pero tenía el apoyo de bases campesinas paraguayas, estaba muy difundido y organizado como guerrilla rural, a tal punto que cuando vino la represión, fue masiva y salvaje contra todos los campesinos. (CASABIANCA, Carlos Luis⁸³; *apud.*: CVJ, 2008, p. 303, mis énfasis)

Luego de estas exposiciones, el exilio visto como movimiento colectivo de expulsión de población y simultáneamente como integración con otros pueblos, el destierro marca grandes desafíos en las estrategias ensayadas por los expatriados al enfrentar el aparato represivo dictatorial.

Aunque los antecedentes revisados en la bibliografía de la resistencia paraguaya pongan énfasis prioritariamente en la lucha armada y por más difícil precisar y generalizar las causas del surgimiento de las guerrillas debido a diferentes circunstancias de aguda opresión política también surgieron como engranaje de contestación resistencias pacifistas de carácter integracionistas. De esta forma se debe observar una diferenciación entre el *Fulna de Resistencia Pacífica* y el *Fulna de Resistencia Guerrillera*.

Condiciones embrionarios para la creación del Fulna desde la vía Pacifista⁸⁴

El Frente Unido para la Liberación Nacional tuvo sus orígenes en el exilio paraguayo, su fundación partió desde la República Uruguaya en el inicio del año 1959.

⁸³ “(...) Nosotros trabajábamos en la organización del Frente Unido de Liberación Nacional (FULNA) que se creó en Buenos Aires pero que inmediatamente tuvo su extensión dentro del Paraguay y encaramos la lucha guerrillera inspirados en el triunfo reciente de la revolución cubana. Se constituyeron un Consejo Directivo y un comando militar, y algunos de nosotros que estábamos en Buenos Aires vinimos al Paraguay clandestinamente en 1959 para organizar adentro el FULNA, entre ellos mi compañera y yo, Barrett, Federico Tatter y Joel Filártiga, dirigidos por un miembro del Comité Central, que era Wilfredo Álvarez Jara, quien después fue asesinado” (*Ibid.* p. 314 – 315)

⁸⁴ Referencias en: Centro de Documentación y Archivo para la Defensa de los Derechos Humanos. Archivos Policiales de Asuntos Técnicos (1959); Neri Fariña (2003) e Isel Talavera (2014).

Su ideólogo fue el sacerdote Ramón Talavera, primer clérigo que firmemente enfrentó el terrorismo de Estado, motivo este que le resultó la expulsión de su país.

A lo largo de varios años con un compromiso libertario por el Paraguay, actuando como capellán de la cárcel pública de Asunción (1948), designado asesor nacional del Movimiento Obrero Cristiano (1949) a cargo del periódico de la Juventud Obrera Cristiana (JOC) entre 1949 a 1953 y finalmente con el golpe de Stroessner, Talavera difundió por la radioemisora asuncena Z.P. 10, la audición *'Vale la pena salvar a la Patria'* en 1954.

Es valioso observar que las contribuciones y exigencias por democracia, justicia e igualdad de derechos eran gestados en el pueblo paraguayo, aún antes del golpe stronista y las acciones del joven sacerdote empiezan a provocar reacciones contestatarias tanto en el pueblo, como en la dictadura, ya que en 1955, Alfredo Stroessner mandó silenciar la audición radial y el periódico de la JOC.

Los tiempos de represión interna se siguieron con fuertes ataques y denuncias contra la dictadura, acompañados de la misión sacerdotal de servicio al prójimo, a los oprimidos y en defensa de los derechos humanos. En 1956, Ramón Talavera se dedica a visitar y confortar a los presos políticos enclaustrados por la represión. Entretanto la actitud del *pa'í* era anotar las violaciones, torturas y listar los nombres de los presos y la dirección de parientes. Por esa actitud de protección y amparo por el pueblo, el 4 de noviembre de 1956, el Nuncio Apostólico Monseñor Punzolo embajador del vaticano, en la propia Jefatura de Asunción, amenazó al padre de excomunió de la Iglesia Católica. Ese mismo hecho le resultó la prisión y tortura por más de un mes en los sótanos de los generales.

También en el mismo año de 1957, Talavera, como encargado cura de la parroquia Virgen del Carmen de Asunción, participa de varios movimientos sociales, obreros, estudiantiles, con la consigna de libertad y democracia. La tarea y etapa más ardua se inició con la defensa de los pobres pobladores de la inmediación del cuartel Batallón Escolta, que posteriormente fueron desalojados de sus hogares sin derecho a indemnización.

La Protesta frente al Panteón Nacional de los Héroes, del 22 de febrero de 1958, reuniendo aproximadamente unas 2 mil personas, el pueblo paraguayo protagonizó el 'momento de no temer a la libertad' y la decisión que 'vale salvar a la Patria'. Ramón Talavera que convocó el acto social, junto con partidos políticos y la acción católica

lanzó la ‘*Cruzada Social Reina de las Naciones*’, repartió volantes y publicó el discurso público, que posteriormente darían la base para la creación del Fulna.

Todo el año de 1958 el país vivió una especie de efervescencia pre-revolucionaria protagonizada por diversos movimientos sociales. De febrero a agosto del corriente, Talavera organizó y participó en diversas protestas, actos públicos, cívicos y culturales y desde el púlpito azotó con vehemencia los atropellos militares, acusando la miseria y el desamparo del pueblo paraguayo y esencialmente en la faena de exigir libertad de palabra y amnistía general. El 10 de marzo en un acto en la ciudad de Encarnación sufrió un atentado de muerte, fue encontrado golpeado y desorientado por las calles. Entretanto sus fuerzas le impulsaban por la emancipación y libertad del pueblo paraguayo: el 1º de agosto de 1958 inició una huelga de hambre por el segundo mandato de Stroessner y porque sus ‘superiores’ le habían ordenado que dejara de manifestarse.

El potencial contestatario y los movimientos del pueblo paraguayo de emancipación preocupaban al Estado Mayor, ya que el *paí* Talavera fue el protagonista principalísimo de la Huelga General del 27 de agosto de 1958. Todo un pueblo, un país se movía y conmovía en pro de la democracia, la libertad de palabra y de conciencia. Así que era urgente para la dictadura paraguaya, retirar el eje que inducía acciones rebeldes y contestatarias. El 08 de noviembre el sacerdote fue apresado y exiliado al Uruguay en internación forzosa en un hospital psiquiátrico.

2º Vía:

Orígenes del Frente Unido para la Liberación Nacional (FULNA) del 59 Instrumentos Pacíficos para la Liberación del Pueblo Paraguayo

América debe ser una, de todos depende; así la vemos y la sentimos desde el Paraguay (R. Talavera)

El exilio del sacerdote Ramón Talavera, mismo siendo una expatriación forzada o local longinco del Paraguay, el destierro en el que vivía *literalmente lejos* de representar un aislamiento del convivio social por su significado, y por un lado totalmente opuesto, su sentido figurado simbolizó solidaridad, apoyo mutuo e integración con las causas nustramericanas.

Sí que tuvo su impacto traumático, en prisión por más de un mes en el instituto psiquiátrico católico de Montevideo, aún más acentuado después de la salida de mencionado instituto, pues reposando en el Colegio de Don Bosco de esa ciudad, fue secuestrado por un sacerdote y nuevamente internado en el hospital para ‘enfermos mentales’.

En un contrapunto producido por el carácter e ideales del sacerdote, el exilio representó para Talavera, en esa primera etapa una nueva perspectiva para los idearios democráticos paraguayos. En una ruptura de carácter integracionista, el sacerdote se vio tejiendo una red de solidaridad y cooperación en la faena (re)integracionista hacia el Paraguay, para mover la libertad y democracia.

En el exilio las múltiples vinculaciones tanto interna, con la sociedad receptora y exiliados compatriotas, como con la sociedad expulsora, el *pa'í* fue capaz de transponer fronteras al crear el Fulna que tuvo sus múltiples impactos para el gobierno stronista y para el pueblo paraguayo.

La sociedad acogedora y generosa para la gestación del Fulna en Uruguay, había brindado el Paraninfo de la Universidad de la República el 4 de Marzo de 1959. En el *Mensaje para la Liberación Paraguaya* pronunciado por Talavera, están expuestas las estrategias, tácticas y direccionamientos integracionistas por la democracia paraguaya, del cual emergen de su discurso de la fuerza social del pueblo paraguayo, representadas simbólicamente en el acto.

En el dialogo con los uruguayos, el sacerdote expone su condición expulsada por la tiranía, nada quiso expresar en un principio hasta pasar unos días de descanso:

desconociendo en absoluto el régimen interno de tal institución [...] en ese lugar, una mujer médico-psiquiatra, en colaboración de unos tres profesionales de la misma especialidad y un sacerdote, todos de nacionalidad uruguaya y cuyos nombres callo por haberles perdonado, iban a reducirme a la impotencia y a la estupidez, amparados en la inmunidad e impunidad de su título y pretendidamente basados en su fe de católicos (TALAVERA, R., 1959, p. 3)

Al encontrar una red de amparo de sus familiares y amigos, pudo salir de la internación forzosa y gestar los idearios de su discurso y del Fulna, recogió energías para también recurrir a medios de comunicaciones y dar eco a voces emancipadoras ya que si no hubiese sido por su madre y decididas amistades de “paraguayos y uruguayos, a estas horas ya me encontraría en dicho sanatorio, recorriendo encorvado sus galerías, creyendo que el dolor paraguayo y su lucha por la justicia y por la libertad, eran en mí

una quimera y una horrenda pesadilla”. (*Ibíd.*)

Reconociendo el serio conflicto interno de su país, Talavera sabe que el olvido y el amplio perdón en el sentido jurídico y social trataba de promover la amnistía general, así es portavoz del pueblo como “intérpretes y protagonistas de la liberación y reconciliación del Paraguay, hemos reconocido siempre la parte buena de todos los partidos y sus hombres sin exclusión y hemos tratado de olvidar lo pasado y aquello que nos distancia para edificar un país justo y libre”. (*Ibíd.* p. 4)

El sacerdote incluye a todos los partidos sin excepción y pide olvidar acontecimientos pasados y los que distancia. Por una senda integradora encuentra lo que aproxima al pueblo pues había aprendido el dolor paraguayo “no en medio de libros eruditos y gabinetes aristocráticos” sino yendo en el encuentro de quien más necesita en el Paraguay “llevando el aliento a los barrios más humildes y abandonados; como capellán de la cárcel, lugar donde sistemáticamente se encierran a presos políticos, pudimos ser testigos presenciales de atropellos sin límites a la persona humana”. (*Ibíd.*) De esta forma, el valor para la conformación del Frente Unido se constituyó a partir de una esencia eminentemente latinoamericanista:

La determinación que hemos tomado, aunque tremenda y riesgosa se encuentra cimentada en el alma de América y del Paraguay, que poseen una doctrina y una tradición: el respeto a la persona humana, el derecho que tiene todo hombre a un pedazo de techo, pan y cultura: la verdadera, libertad que consiste en emanciparse del yugo interior y de la tiranía de los dictadores. Nuestra actitud en favor de los explotados y de la libertad de nuestra Patria, no carece de riesgo ni de martirio; pero hemos preferido esta conducta a la cómoda claudicación de los que prefieren hablar de “prudencia”, apoyando con el silencio cómplice a una de las más grandes tiranías de América. (*Ibíd.* p. 5, mis énfasis)

En medio del “drama económico y moral de *nuestro* pueblo” Talavera erguía la voz paraguaya que constituye la esperanza, porque los hombres de valor han conseguido “encontrar la verdad, no en posturas burguesas, sino en la defensa del campesino y obrero explotados; porque han sabido encontrar la verdadera razón de Patria, practicando y difundiendo las ideas de justicia y libertad. (*Ibíd.* p. 7) El paraguayo del campo y obrero, convocado a llevar la faena de la liberación del Paraguay, porque estos sí practicaban la imparcialidad constituyendo el Frente:

con la esperanza enclavada [...] en las reservas de nuestro pueblo, seguimos la dura trayectoria que nos hemos impuesto; y de esta manera nos hemos encontrado y hemos coincidido, para formar el ‘Frente de Liberación Nacional’, con aquellos dirigentes de buena voluntad de todos

los sectores sin exclusión, sean cristianos o no cristianos, hasta ayer desunidos por la incultura, incomprensión y egoísmo. Hoy es realidad este acercamiento [...] que olvidan diferencias y encuentran un denominador común, en el planteo y solución del gran malestar que soporta nuestro pueblo, y que se encuentran dispuestos a llevar adelante esta dura empresa con un 'Programa común'. (Ibíd. p. 6, mis énfasis)

El *Mensaje para la Liberación Paraguaya* propositiva del Fulna y proveniente de una autoridad espiritual tuvo una matriz además de católica, ecuménica, por congregarse a distintas líneas de pensamiento tanto sociales cuanto religiosas. Una vez que necesario un programa unificado, habría que incluir a todo el pueblo para derrumbar la dictadura del país, y advirtiendo también con la mirada internacional en denuncias como la dictadura Franquista.

Nuestra fe y nuestro testimonio está contra todo ateísmo y materialismo militante; estamos contra todas las dictaduras de oriente y occidente; pero también, nuestra misma fe y nuestro mismo testimonio nos obliga a ser respetuosos y a **defender a muchos ateos y materialistas, que son torturados y vejados por el solo 'delito' de reclamar justicia y libertad y nos indignamos aún más, cuando estos atropellos a la dignidad de la persona humana provienen de gobiernos y estados, que pretendidamente se dicen cristianos, tanto del Viejo Mundo como de América,** entre los cuales se encuentran actualmente, la dictadura del régimen de España y el gobierno paraguayo. (Ibíd. p. 7, mis énfasis)

La comunicación, o *común unión* que Talavera había establecido con los hermanos uruguayos recorría a preguntas. Provocaba además de la reflexión hacia la acción, pues el silencio sería una especie de connivencia para el joven sacerdote. Al público uruguayo legitimaba que *'es la hora de la dignidad paraguaya'* y a su pueblo rogaba una definición de inmediato para abrir el emprendimiento hacia la reconciliación y reconstrucción nacional.

Señoras y señores, amables escuchas del Paraguay y de todo el Continente, ¿cuál es la actitud nuestra ante la dictadura y tiranía que oprime a nuestros conciudadanos? ¿Tomamos conciencia de lo que supone un lugar y una nación, donde sistemáticamente se pisotea la dignidad de la persona humana? ¿Seremos simples espectadores de este gran drama de almas y cuerpos? No señores; la respuesta y la decisión es categórica: Salvemos a la Patria, con un programa común y un frente de liberación. (Ibíd. p. 8, mis énfasis)

Entre los movimientos sociales y asociaciones políticas citadas a integrar el Fulna están la Confederación Paraguaya de Trabajadores, el Movimiento Sindical Paraguayo, la Federación Universitaria, el Movimiento Renovador, el Movimiento Social, la Democracia Cristiana, la Academia Universitaria, La Juventud Obrera Cristiana en apoyo de la Liberación que ya se encontraba en marcha. "No podemos

permitir que se siga anesthesiando a nuestro resignado pueblo, con la mentira, el miedo y el hambre. Las páginas de la historia se abren para acusarnos con nombre apellido y dirección, si fracasamos ante esta gran responsabilidad que se avecina. (*Ibíd.* p. 9)

Es notable la visión integracionista del sacerdote, que desde la República del Uruguay ha alzado la voz para advertir el bien estar democrático y libre en el sistema internacional, observando la interdependencia entre los países y la voluntad de la autodeterminación paraguaya que estaba siendo aplastada por la dictadura de Stroessner. También conjeturaba que el despertar de los “hombres libres del mundo y sus instituciones deben tomar conciencia del peligro que supone la supresión de las libertades en algún punto del Continente y deben ayudar a la formación en el Paraguay del Frente Nacional de Liberación, con un programa común”. (*Ibíd.* 9 - 10).

Recordemos la historia de ayer, que dolorosamente quiere aleccionarnos, a países que han sufrido una terrible tiranía, como Venezuela, Colombia, Cuba, etc. y que hoy ya respiran libertad. No olvidemos los países que hoy constituyen un borrón para América, que todavía gimen bajo el duro yugo de la Dictadura: Paraguay, Nicaragua y Santo Domingo. [...] No podemos desconocer los pactos de Caracas, Río de Janeiro, etc., donde, hasta la saciedad se habló de la **libertad de los pueblos americanos**. La Organización de los Estados Americanos, los Estados Unidos de Norte América, con su doctrina de no intervención, que se traduce en ayuda económica y amistad no diferenciada, se constituyen de hecho en colaboradores de tiranos, con el envío sistemático a esas desdichadas naciones de sus “expertos”, “técnicos”, y “sabrosos empréstitos”, que en gran cantidad se emplean en cuarteles, avenidas para desfiles, casinos de lujo y otros edificios improductivos. [...] **A través de los países más libres de América debemos comprender y sentir el alma de esos pueblos** [...] Hoy nadie puede decir que existe una razón política superior a esta realidad americana de pueblos que han luchado y siguen luchando por la justicia y la libertad. (*Ibíd.* 10-11, mis énfasis)

La integración desde los pueblos que Talavera emprendía, estaba fundamentada en los precursores de la libertad y unidad nustramericana que desde los siglos anteriores son los representantes de los anhelos latinoamericanos.

Contra esta razón política, que ha sido la razón de las dictaduras, **existe una ley inquebrantable y sagrada; la ley de la liberación de nuestro continente**. Así comenzó América y trató de solidarizarse de la misma manera, así nacieron juntos y trataron de defenderse a la luz de la libertad. Bolívar, San Martín, Artigas, nos enseñaron esta realidad que hemos heredado. [...] **Respetemos y sigamos esta razón trascendente, este espíritu de nuestra historia. Los pueblos de América han nacido para respirar el mismo aliento;** no es posible que queden asfixiados por dictadores que quitan a nuestros hermanos el aire vivificante y puro de nuestras montañas, de nuestros valles, de nuestras selvas, de nuestras vidas. (*Ibíd.* p. 11, mis énfasis)

El sacerdote recuerda que “**América debe ser una, de todos depende; así la**

vemos y la sentimos desde el Paraguay, donde nuestro pueblo está sufriendo la tortura de la amputación de su libertad en medio de pueblos ya redimidos” (p. 11) es por ese motivo que pide integración a los pueblos para que puedan ayudar no solamente al Paraguay sobre el yugo de Stroessner, pero que también levanten la mirada para la dictadura de Somoza en Nicaragua y Trujillo en Santo Domingo.

Existe, pues, una tradición histórica americana; la tradición y la razón paraguaya es la misma que la vuestra, que la argentina, la chilena, la boliviana, la cubana, etc. Tradición, espíritu, sangre, aliento, todo es igual en nosotros. Recordemos: en todas las actas, en los congresos americanos, existe como aspiración aquella doctrina que pide a **las naciones libres a no quedar indiferentes** ante la conculcación sistemática de la dignidad de la persona humana y su libertad, **como sigue aconteciendo en Paraguay, Nicaragua y Santo Domingo. América es una hermandad** [...]. No pedimos nada que América no quiera, que América no exija, que América no imponga. (*Ibíd.*)

Para la movilización y la cruzada de todo el pueblo sería necesario que los paraguayos olviden los colores y las riñas partidistas, la unión de obreros y campesinos, sean colorados, liberales, febreristas, comunistas, cristianos o no cristianos e indaga: “¿Quedaremos indiferentes ante el hambre, la explotación, la propaganda falaz, las torturas que soporta un pueblo, por parte de un gobierno que ya no representa a ningún sector del País, porque se ha vuelto cruel y tirano?” Para todas indagaciones Talavera exponía una respuesta, para todas las provocaciones también apuntaba un camino. Así es que en uno de los apartados de su mensaje el título era muy claro: *La respuesta Histórica* momento de implorar por la “Cruzada libertaria, por el éxito de esta empresa, que pertenece a todos los hombres de buena voluntad. Gritemos sin temor las consignas sagradas de: ‘Salvemos a la Patria’; ‘Ha sonado la hora de la dignidad paraguaya’; ‘Frente Nacional de liberación’; ‘Programa común de todos los sectores’. (*Ibíd.* p. 12)

Las ideas-fuerzas que fueron pronunciadas en la Manifestación Frente al Panteón Nacional de los Héroes del 22 de febrero de 1958 *Ha sonado la hora de la dignidad paraguaya* y *Salvemos a la Patria*, pasado un año después, estaban resonando en el exilio, serían repercutidas, ampliadas y denunciadas con la colaboración de los medios de comunicación, y todavía más vehementes porque se habían agregado nuevas marcas integracionistas *Programa común de todos los sectores* y *Frente Unida de Liberal Nacional*, así fue erigido el Fulna.

Instrumentos Pacíficos del Frente Unido de Liberación Nacional

La mirada de Talavera, además de penetrar en lo sociológico y lo político en las primeras décadas de plomo de los pueblos latinoamericanos también sumergía en la esencia de los seres, en el alma latinoamericana. Al cuidar del espíritu, genuina inclinación por su vocación, las ideas tendrían que ser más fuertes que las armas una vez que la unión e integración fueran alcanzadas, no habría la necesidad de la violencia.

En el entendimiento del sacerdote Paraguayo ya había derramado demasiada sangre en guerras fratricidas. Talavera había sido testigo de la Guerra Civil del 47 y acompañado el dolor paraguayo atendiendo víctimas y heridos, y además, también había también perdido su hermano mayor en la ofensiva. Era hora de pensar y construir una nueva historia, un nuevo rumbo, aunque sea dejar un camino diferente a ser trillado.

En la Universidad de la República en Montevideo el discurso era incisivo y claro, pronunciado en varias veces: “conquistemos la liberación del pueblo sin derramamiento de sangre. **Agotemos todos los medios pacíficos. Si existe la unidad y la decisión, no es necesaria la violencia**” (*Ibíd.* p. 12, mis énfasis). Para el sacerdote era importante dejar bien claro y establecido el rumbo de su propuesta: pacífica e integracionista con el objetivo de conquistar la democracia y la libertad paraguaya, porque las agitaciones e indignaciones de la época podrían llevar diversos direccionamientos y al que menos Talavera deseaba la de guerrillas y masacres.

La proposición paraguaya pacifista demostraba claras vías y tácticas para ser establecida como condiciones para emprender el Fulna por las vías de la paz. Entretanto era realmente necesaria la unión del pueblo paraguayo, pero divulgar y dar a conocer esos caminos no era tarea fácil debido a la censura.

La conformación de comités locales de liberación debería estar vinculada por la unidad del pueblo, para ello, convocaba a todos los sectores. En su mensaje está descrito un apartado para cada uno de los integrantes de la población paraguaya, sean los dignos los militares, sacerdotes, profesionales y técnicos, educadores, estudiantes, obreros, campesinos, escritores y artistas e incluso advierte a los capitalistas de su tierra para apoyar, directa o indirectamente los comités locales, como también es esencial el apoyo de los exiliados y de los hermanos latinoamericanos.

Destaca un papel especial a la *mujer paraguaya* que debe seguir llenando la biografía de su país. Ya los católicos estaban convocados a cantar el himno nacional después de las misas; así se conformaría cada comité, con movilizaciones sociales,

paros y siempre las ideas y los ideales democráticos deberían estar por encima de la fuerza violenta.

Formemos los comités de liberación en nuestras ciudades, en nuestros pueblos y en nuestras compañías; en nuestras parroquias y en nuestros barrios; en la universidad, en los colegios y en los sindicatos... ningún sector de la sociedad debe quedar indiferente a esta movilización para derrocar a una tiranía **sin derramamiento de sangre**; para ello demostremos el patriotismo, **porque cuanto mayor es la unión de todos los paraguayos para derribar el tirano, se torna más difícil e innecesaria la violencia. Agotemos por lo tanto todos los medios pacíficos tendientes a impedir este derramamiento de sangre.** (*Ibíd.* p. 13 -14, mis énfasis)

Es muy probable que Talavera supiera sobre las formaciones de las guerrillas en el exilio argentino, que se enfrentarían al final del mismo año y en el 61 del mismo modo, ya que el propio Fulna liderado por comunistas tomó caminos de armas como el Movimiento 14 de Marzo, entretanto el sacerdote advertía:

Por ello es el momento de la decisión prudente y reflexiva. ¡Ay de aquellos dirigentes que son incapaces de poner freno a los desbordes pasionales! **¡Hay de los extremistas que no quieren intentar las vías pacíficas y digan: ‘El Padre Talavera ha hablado, vayamos a los montes y a las armas!’.** Contra la guerra fratricida y las manos ensangrentadas de mis hermanos, a más de este mensaje, **sólo tengo una defensa y un recurso: la oración, lágrimas y ayuno.** (*Ibíd.* p. 14, mis énfasis)

Sobre seguro que Talavera haya llorado con profundo pesar por el desarrollo y fin del Fulna en Posada y el Movimiento 14 de Mayo, en los cuales hubo poquísimos sobrevivientes, entretanto era necesario apuntar a los inicios del 59 otros caminos.

Porque creyó en la esencia humana convocaba a los políticos de todos los sectores que constituyen la dirección para alcanzar la amnistía general y la liberación a través de la “resistencia cívica e intransigente del pueblo contra la tiranía, sin derramamiento de sangre; [...] porque cuanto mayor es la unión de todos los paraguayos para derribar el tirano, se torna más difícil e innecesaria la violencia” (*Ibíd.* 14 - 15). Era fundamental ver y utilizar las máximas posibilidades e instrumentos pacíficos para impedir cualquier derramamiento de sangre del pueblo paraguayo.

El *pa'í* se espejaba en otras experiencias que lograron la liberación de pueblos como el caso de la India y Colombia. Por las vías pacíficas de la resistencia y de la no violencia, “hindúes se liberaron de la oprobiosa tiranía del imperialismo colonial inglés, y el pueblo colombiano y sus dirigentes hicieron posible la caída del régimen del dictador Rojas Pinillas. (*Ibíd.* p. 15)

Con este ejemplo, esperemos el momento culminante del “Frente Nacional liberador”. **La producción, la industria, el comercio, los hombres acaudalados, que todavía se sienten patriotas, cuando llegue la hora, deben apoyar, sostener y costear, como en Colombia, la huelga y el paro general que obligó en definitiva a la tiranía que aplastaba a ese pueblo hermano, a rendirse, sin derramamiento de sangre.** Todo un mundo nos mira y espera de nosotros que realicemos esta hazaña. (*Ibíd.*)

La actitud integracionista y antiimperialista del Fulna Pacifista refutaba el colonialismo que perduró hasta después de las independencias del siglo XVII, ya que se repetía en senos latinoamericanos. La libertad para los pueblos latinoamericanos debería ser un clima propicio para el bien común “no debe constituir una ocasión para que caigamos en manos de capitalistas usureros, o estemos manejados por imperialismos extranjeros”. No se podía permitir que el pueblo paraguayo “siga siendo una colonia de capitales **americanos**, argentinos e ingleses. (*Ibíd.* p. 16)

El enfoque que el sacerdote Ramón Talavera asumía sobre cada una de las personas que componían su pueblo, la mujer paraguaya y el hombre paraguayo con su esencia o labor, tienen que estar “al servicio del pueblo para elevarlo y protegerlo con su saber y técnica y unidos en un esfuerzo supremo ayuden a constituir el ‘Frente nacional de liberación’ de todos los sectores sin ninguna exclusión” (p. 25 – 26) para destituir la tiranía y los principales cómplices. Fueron intimidados para componer el Fulna educadores, médicos, abogados, economistas, como también al respecto de los estudiantes, obreros, escritores, artistas, estos:

Deben ocupar un puesto de honor y riesgo para derrocar a la tiranía, los dirigentes sindicales, obreros y estudiantes; los responsables de la prensa, los escritores y artistas. En este hoy histórico ellos deben formar en cada pueblo y barrio del Paraguay, el ‘Frente de liberación nacional’. **Las consignas, el mimeógrafo, las canciones, etc., deben movilizar las inteligencias y las actitudes, ayudando a los dirigentes de todos los sectores, sin excepción, al gran quehacer de la redención patria, sin derramamiento de sangre.** (*Ibíd.* p. 26-27)

Interesante destacar, que los elementos culturales y simbólicos paraguayos en el Fulna adquieren un valor instrumentalizado para movilizar la sociedad y señala que las canciones y las artes deben activar las inteligencias y las acciones pacíficamente. El *Mensaje para la Liberación Paraguaya* aporta con letra y música de dos canciones paraguayas, más una señal que las identidades de los pueblos y la cultura son marcas presentes e impulsadoras en los movimientos de integración.

El sacerdote pide que se entone la melodía de Carlos Miguel Jiménez y de

Mauricio Cardozo Ocampo: *Mi patria soñada* en que un retazo de la poesía del compositor brinda con versos de un “Pueblo soberano por su democracia [...] En un paraíso sin guerra entre hermanos [...] Patria sin murallas para el pensamiento [...] Promesas vibrantes de luz paraguaya”. (Jiménez y Cardozo Ocampo *apud* Talavera R. 1959, p. 29)

De la misma manera está presente en el *Mensaje*, una música guaraní *Chococue kera yvoty* de Cardozo Ocampo. El sacerdote solicita a los cultores de “nuestra melodiosa lengua guaraní deben traducir este mensaje al idioma de nuestro pueblo, para que se conozca por los rincones más apartados de nuestra Patria, y sea **capaz de producir esa santa rebeldía de hombres oprimidos en camino de su liberación**”. (Talavera R., 1959, p. 29, mis énfasis)

Así como la Cultura estaba presente en la propuesta de formación del Fulna, el tema género para el *pa'í* también tenía una vital relevancia. Históricamente el papel de la mujer paraguaya tuvo un rol de reconstrucción del país. Talavera al introducir el tema utiliza *La Mujer Paraguaya* con letras mayúsculas, ya que “hoy como ayer, la mujer paraguaya debe seguir llenando páginas de hazañas en nuestra historia. Ayer han acompañado a sus maridos e hijos, tanto en la guerra como en la paz”:

[...] en especial la **campesina y la obrera, madre** prolifera, sacrificada y paciente en el dolor callado. Para la **mujer paraguaya** existe hoy un deber ineludible que la Patria les exige; es el momento en que las **madres, novias, amigas y esposas, se enfrenten a todos los dirigentes**, sin distinción y exclusión para enrostrarles su cobardía, si no son capaces de formar el “Frente nacional de liberación”. (*Ibid.* p. 29-30, mis énfasis)

Casi encerrando el discurso, Talavera advierte el rol fundamental de sus compatriotas que están exiliados y pide la cooperación para formar el proyecto común, reciprocidad invocada por ese líder espiritual, que tanto podría darse en forma de resistencias, formación de comités, paros generales y continuos, y en el exilio, la multiplicación de esa voz que unificaba la voluntad por una patria libre.

Paraguayos que os encontráis en número de 400.000 fuera del terruño por no haber hallado en vuestra patria la suficiente garantía jurídica y económica: mirad que comienza una “Cruzada” bendecida por Nuestra Señora del Paraguay y los hombres de buena voluntad; mirad que comienza el retorno a la tierra, digna de mejor suerte. Todos debemos unimos en un ‘Programa común’, en un ‘Frente de liberación’ de todos los sectores, sin exclusión, para la conquista en la Patria paraguaya de la Justicia y de la Libertad. (*Ibid.* p. 30)

Las estrategias seguidas por el Fulna exponen un ideario de un poco más de 10 puntos que se tornarían bandera de muchos paraguayos y varios grupos exiliados, incluso el Fulna que perseguiría la práctica de las guerrillas. Entretanto, antes de anunciar los ítems pacíficos fundadores del Fulna, Talavera aporta nuevamente con insignes ideales integracionistas:

LA VERDAD Y LA LIBERTAD. Es la hora de la liberación de todos nuestros conciudadanos. **Pueblos libres del mundo y América, cuna de gestas libertarias: os pedimos aquella colaboración en pro de muchos hermanos, que hoy soportan un duro yugo.** [...]. (*Ibíd.* p 29)

En las palabras de Talavera: “al finalizar, [...] con la confianza en una Patria inspirada en los principios de justicia y libertad de la Revolución Comunera y de la gesta emancipadora de mil ochocientos once; con la convicción y decisión de salvar a la Patria” y:

con el compromiso sagrado ante nuestra conciencia y ante el mundo libre de conseguir nuestro propósito, dejamos aquí establecidas las máximas aspiraciones de nuestra lucha: I. Formación de un ‘Frente nacional de liberación’ integrado por representantes de los distintos sectores de dirigentes, sin exclusión. [...] II. Amnistía general, levantamiento del estado de sitio y libertad de presos políticos y sindicales. III. Posibilidades iguales a todos los partidos para utilizar los medios de llegar a la opinión pública y preparar al pueblo para las elecciones democráticas. IV. Repudio a la Constitución totalitaria del año mil novecientos cuarenta y vigencia de la Constitución Nacional de mil ochocientos setenta, hasta la convocatoria de la Asamblea Nacional Constituyente que habrá de dar al Estado Paraguayo su nueva estructura jurídica. V. Vigencia de un régimen de auténtica austeridad en el País, que comprenda: a) Disminución del presupuesto militar y de otras cargas burocráticas, b) Reducción a un año del servicio militar obligatorio, c) Reducción en número y jerarquía protocolar de diplomáticos paraguayos [...]. VI. Aumento inmediato de salario para el obrero y protección al campesino. Congelación de precios de los artículos de primera necesidad. VII. Reconocimiento, protección y garantía para el pleno ejercicio de la libertad sindical, de acuerdo al convenio internacional número 87 de la OIT. VIII. Luchar con los medios cristianos a fin de tener en el Paraguay una iglesia respetada y no una Iglesia instrumentada a las facciones partidistas [...] IX. Orientación firme del presupuesto de la Nación [...] creando nuevas fuentes de trabajo. X. Reforma agraria, dentro de un plan de política agraria integral. XI. Plantear con severidad y tratar de solucionar el afligido problema de la salud pública, el de la vivienda, el del analfabetismo, etc. VIVA EL URUGUAY SIEMPRE LIBRE Y UN PARAGUAY LIBERADO. He dicho, y muchas gracias. (*Ibíd.*, p. 30-31)

Incluso después de su charla en la Universidad de la República en Uruguay,

Talavera siguió sosteniendo las *máximas aspiraciones* del Fulna, invocando la unión del pueblo en una resistencia activa y pacífica a través de sus ideas-fuerzas afirmadas en la cultura paraguaya, valores, artes y conocimientos, contribuciones estas eminentemente guaraníes.

La definición de la liberación paraguaya en términos de la defensa de los derechos y de la paz del pueblo era el lineamiento cardinal para difundir que la democracia paraguaya era posible. Como movimiento contestatario, en sus líneas de enfrentamiento aún cabe destacar que hay mucho para puntualizar en los aspectos integracionistas y de resistencia pacífica.

Cabe resaltar que al cotejar el texto de Duré y Silva, los autores exponen la naturaleza del Fulna, en el cual se hace el “llamamiento al pueblo a la lucha unida” y se transcribe el Programa del Fulna con los 10 puntos, citado por Zamorano (1992) que coinciden con el *Mensaje para la Liberación del Paraguay* de Talavera, indicativos del consenso de la formación e importancia del tema para los estudios académicos.

El interés por ese pasaje de enfrentamientos paraguayos hacia la dictadura stronista también llamó la atención de Moniz Bandeira (1993). El profesor estudia las relaciones entre Argentina y Paraguay y el apoyo argentino a las guerrillas contra Stroessner. Moniz Bandeira observa como otros investigadores la ayuda militar argentina a los guerrilleros paraguayos, entretanto indica una ruptura o diferenciación ideológica entre los grupos revolucionarios y movimientos cuyas desinencias provocaría el retraimiento del apoyo argentino a los guerrilleros.

Os comunistas e outros militantes de esquerda, como os febreristas, atuavam, sim, dentro das organizações, às quais as autoridades militares argentinas armas forneciam e davam outros tipos de apoio, com a suposição, segundo manifestaram, de que elas os expulsariam, uma vez vitoriosas, derrubando Stroessner. E a diferenciação ideológica somente começara a explicitar-se, de modo mais agudo, a partir de dezembro de 1959, depois de uma tentativa de invasão ao Paraguai. O Padre Ramón Talavera, a organizar a Cruzada Cristã Paraguaia, acusara a União Nacional Paraguaia, formada por militantes dos partidos Liberal e Febrerista e cuja sede fora transferida para Buenos Aires, de seguir uma linha de esquerda, embora ela não pretendesse alterar a estrutura econômica e social do Paraguai e o General Rafael Franco, febrerista e responsável pelo seu comando geral, viesse a repudiar a aliança, que a Frente Unida de Liberação Nacional, sob o controle do Partido Comunista propusera. Esta dissidência provocou segundo pareceu, certo retraimento da Argentina, mas o momento contra a ditadura de Stroessner não só prosseguiu como ampliou, internacionalmente, sua base de apoio. (MONIZ BANDEIRA, 1993, p. 111, mis énfasis).

Las diferencias estando en el campo de las ideas apuntadas por Moniz, resultarían en enfrentamientos armados o en resistencias de *no violencia* en el campo de las acciones. La tentativa de invasión Paraguaya ocurrió el “12 de diciembre de 1959, el ‘Movimiento 14 de Mayo’ inició lo que se dio en llamar ‘La Gran Invasión’ con el ingreso simultáneo de cinco columnas de hombres armados y una radio clandestina”. (Arellano, 2004, p. 42)

Otro investigador de la resistencia armada paraguaya Graziano Uchôa (2014) explica que esa fase inicial de 1959 con disputas locales de los propios revolucionarios que integraron la Unión Paraguaya luego perdió fuerza, así:

(...) fue caracterizada por el caos político y tuvo como marco principal el pacto de las cúpulas de los Partidos Liberal y Febrerista exiliados en Argentina, organizándose en la Unión Paraguaya. Esos levantes armados son intitulados tradicionales porque sus proyectos no tenían una ideología y se insirieron en una lógica de disputa local. (UCHÔA, 2014, p. 105, traducción mía)

De esa forma, la acusación de Talavera a la Unión Paraguaya, mucho más que debates de orientación ideológica, pues el sacerdote había fundado el Fulna, *sin distinción de partidos o creencias* y había incitado las formaciones de comités de liberación, la fuerte preocupación del *pa'í* era que se escribiera otra historia en las páginas paraguayas *sin derramamiento de sangre*. Por supuesto la razón de ese embate era la opción armada de sus compatriotas en liberar el pueblo paraguayo.

Aunque los direccionamientos armados con el Fulna de carácter comunista y del Movimiento 14 de Mayo disonaban de la propuesta del Fulna Pacifista, éstas estaban firmes, formadas y a camino. Arellano argumenta que al darse *La Gran Invasión*:

(...) en menos de 15 días la totalidad de las columnas que intentaron la ‘Gran Invasión’ fueron reducidas, salvándose solamente la columna de Juan José Rotela – máximo líder y comandante del Movimiento 14 de Mayo – que volvería a intentarlo nuevamente en abril de 1960 siendo asesinados todos sus integrantes. (ARELLANO, 2004, p. 43)

Dado los marcos jurídicos de la ley paraguaya de lo establecido en su Constitución de 1940 o en los Convenios de los Derechos Humanos “en los casos de rebelión y sedición, entre otros del Movimiento ‘14 de Mayo’ y del FULNA, **el Estado no siguió proceso alguno contra los rebelados y ejecutó a los prisioneros, violando el derecho a la vida, a la integridad física**”. (CVJ, 2008, mis énfasis)

En esa situación de masacres y pérdidas humanas los medios de comunicación argentinos tuvieron una vital relación “muy importante para el Movimiento 14 de Mayo’, decididamente de apoyo al comienzo y de vocero de derechos humanos tras la derrota” (Arellano, 2005, p. 204).

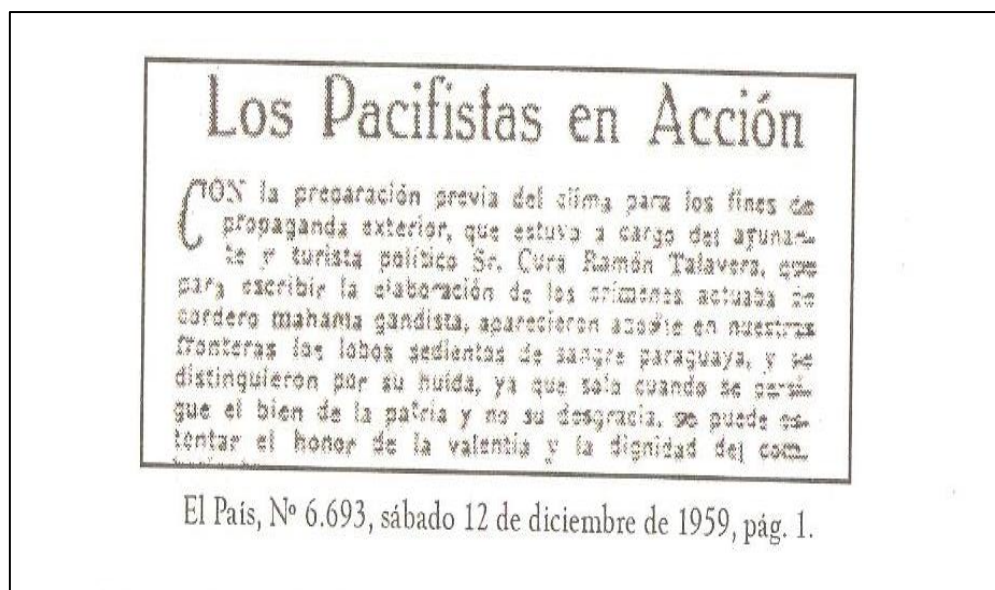
Durante todo el mes de diciembre de 1959, por ejemplo, el diario ‘La Razón’ llevaba diariamente los pormenores de la prohibición de regresar a Asunción que pesaba sobre el Padre Ramón Talavera, un sacerdote paraguayo que se había pronunciado públicamente contra Stroessner y por ello se encontraba en Argentina realizando una campaña periodística y negociaciones con la embajada del Paraguay para regresar a su país. La prensa argentina fue acusada por el régimen de avisar en código a los contactos del movimiento en Paraguay que el desembarco era inminente mediante este artilugio informativo. (*Op. cit.*, mis énfasis)

Diana Arellano (2005) explica que los diarios de su país procedieron como un ‘amplificador’ de las voces, luchas y de los ensayos paraguayos por emancipación. Entretanto la autora advierte para una diferenciación del rol de la prensa paraguaya adeptos de la dictadura (en su mayoría) en un doble o triple discurso, sea constituyendo al ‘enemigo de la nación’, construyendo un escenario controlando y ‘repartiendo acusaciones a la Argentina; o alegando una imagen catastrófica para gestionar ayuda internacional en la lucha anticomunista con los Estados Unidos y el Fondo Monetario Internacional.

Entre esos ejemplos de la prensa paraguaya, con un discurso absolutamente irónico y burlón, en el libro de Arellano, la investigadora recupera un titular del diario *El País* del 12 de diciembre de 1959, que coincide con el mismo 12 de diciembre de *La gran invasión* del Movimiento 14 de Mayo. Es transcripto el contenido:

Los Pacifistas en Acción

Con la preparación previa del clima para los fines de la propaganda exterior, que estuvo a cargo del ayunante y **turista político** Sr. Cura Ramón Talavera, que para **escribir la elaboración de los crímenes actuaba de cordero mahatma gandista, aparecieron acorde en nuestras fronteras los lobos sedientos de sangre paraguaya y se distinguieron por su huida**, ya que solo cuando se persigue el bien de la patria y no su desgracia, se puede ¿? tentar el honor de la valentía y la dignidad del ¿? [...] (EL PAÍS, N° 6.693, sábado 12 de diciembre de 1959, *apud.*: Arellano D., 2005, p. 209, mis énfasis)



(EL PAÍS, N° 6.693, sábado 12 de diciembre de 1959, *apud.*: Arellano D., 2005, p. 209)

El Exilio como Hecho Integrador

Del exilio expulsor...Al contrasentido integrador

Las huellas y rastros que los pueblos latinoamericanos dejaron, entre idas y vueltas, entre el ir y el venir, entre el devenir soñado repleto de esperanzas y las pesadillas crueles de los escapes, entre el enfrentar cargado de coraje y el llorar por las pérdidas irremediables, parece que de estos pasajes en un sin número de sendas transcurridas por los exiliados, al salir del laberinto de las persecuciones también imprimen una vía de integración.

Estas huellas formadas son imborrables en el trayecto que hoy nos legan. Es cierto que el paraguayista Bartomeu Melià (1988) afirmó que “el camino del exilio es un camino sin retorno, porque nunca más se encuentra a la patria en el mismo lugar donde se la dejó”. Entretanto, hoy nos cabe pensar en la permanencia de los caminos y recorridos, que si no encontraron el retorno es seguro que se encontraron con otros pueblos en movimientos y, juntos y en interacción forjaron un pensamiento integracionista en la historia reciente.

Y en las sendas de la historia, de los cuerpos y en las memorias del pueblo latinoamericano todavía brotan fortalezas que esos pueblos y seres, como actores políticos, testigos y además de ‘víctimas’, se revelaron intérpretes de los anhelos de los pueblos nuestroamericanos.

En medio a balas, torturas, represiones, amenazas y muertes todavía es posible encontrar los compromisos de emancipación, integraciones desde los pueblos que los exiliados emprenden en el país de acogida y hermanados con distintas banderas, como los derechos humanos, la libertad y la democracia trazan nuevas estrategias pacíficas e integracionistas, destrezas justas de emprendimientos transformadores de la realidad social.

Del hecho integrador, brotado contra la voluntad de las víctimas, al ser expulso, el exiliado y los pueblos, ‘simultáneamente’ estaban siendo integrados y acogidos por otras comunidades. En el destierro los pueblos se integran con otros hermanos latinos y en esa integración, el lugar de enunciación es transferido. De la nueva posición (dentro del país de recepción) se conectan anhelando la (re)integración con su país de origen.

En busca de las (re)integraciones la experiencia paraguaya apunta para un camino poco estudiado, la vía de influencia del *Fulna Pacifista e Integracionista*. La raíz de la *no violencia* enfatizaba la necesidad perenne de la unidad paraguaya, *sin distinción de ideología, partidos políticos o religión: una genuina unión e integración por la libertad y democracia paraguaya sin derramamiento de sangre, agotando todas las vías pacíficas* ya que se quería erigir una nueva historia en la vida de su pueblo.

Es por esa vía de *resistencia pacífica y activa* que el Frente Unido de Liberación Nacional bosqueja sus estrategias y prácticas y resistencias emprendidas por el sacerdote, como las huelgas de hambre, campañas publicitarias y de formación de opinión pública, entrevistas a medios de comunicaciones, radios, revistas, grupos de escritores, con el intuito de advertir la situación paraguaya de dura represión y dar eco a las denuncias por tierras uruguayas, argentinas, venezolanas, colombianas e norteamericanas⁸⁵.

También como carácter unificador, observamos como tácticas del Fulna las visitas a líderes demócratas y progresistas⁸⁶ necesarios para consolidar y fortalecer el compromiso de la libertad del pueblo paraguayo. De las conferencias públicas manifestadas por Ramón Talavera, en la Universidad de Montevideo, en la Universidad de Buenos Aires, en el Teatro Español en Posadas, y manteniendo firme los ideales expuestos en el *Mensaje para la Liberación Paraguaya*, Talavera ha conseguido multiplicaciones del Frente Unido de Liberación Nacional.

⁸⁵ El objetivo de las próximas investigaciones es recuperar la práctica de los discursos y estrategias del sacerdote en los mencionados países.

⁸⁶ Ver anexos.

Esa propagación de frentes o comités encontró adhesión tanto nacional (en suelos paraguayos) cuanto internacionales. En Paraguay, se iniciarían paros⁸⁷, huelgas y la formación de nuevas frentes que contrariamente al pedido del sacerdote, habrían entrado en la senda de las armas.

La repercusión y alcance internacional nuevamente multiplicó las voces de libertad, muestras de integración de pueblos que en solidaridad con el caso paraguayo se extendieron al Uruguay, Argentina, México, Brasil, Chile, Colombia, Venezuela y Estados Unidos, los medios de comunicación pudieron ensanchar las posibilidades de cooperación e integración en nombre de la *Liberación Paraguaya*.

Así, cuando indagamos sobre los múltiples significados del hecho exiliar, vamos encontrando algunas entrelneas en sus contrastes: del expulsar / integrar; solidaridad de los pueblos / arbitrariedad de los Estados; regresar / permanecer; liberación democrática / represión dictatorial; romper lazos internos / tejer redes internacionales y de los mosaicos de vinculaciones entre la sociedad expulsora y la sociedad acogedora es posible resignificar la experiencia del exilio.

En esa cotidianeidad, el exiliado se mezcla en una práctica integradora, pues, como se le ha robado su *centro* en su eje originario, tal vez los espacios como *dentro* y *fuera* encuentren un nuevo sentido, puesto que las tierras latinoamericanas buscan integrarse y complementarse para ser *una*.

Estos senderos pacifistas, cuyo espíritu y alma haya fructificar en diversas direcciones y florecimientos, de aquí, parten como semilla del pensamiento paraguayo. Mientras tanto, en el palpitar de la vida latinoamericana se encuentra pulsando, desde la historia y desde el sueño de los pueblos el ideal de un continente unificado, justo, libre, emancipado y digno, que se enciende con nuevas centellas para iluminar los siguientes movimientos y pasos de Nuestra América.

⁸⁷ Bernardo Neri Fariña (2003)

CONSIDERACIONES FINALES

A Irrumpir la Alteridad: Tejemos y Pronunciamos: ‘Sí-al-Otro’

Nuestro recorrido ha llegado a este horizonte: en la primera etapa del exilio del Padre Ramón Talavera, y como hemos propuesto ver al exilio como Integración, y reconocerlo como uno de los momentos más fuertes de la Integración Latinoamericana desde los movimientos de Independencias y Descolonización del Siglo XVIII, llegamos aquí, a conectar nuevamente, los pueblos, los pensamientos, los anhelos de unión y de sociedades libres y democráticas.

Antes de recapitular todo este trayecto, animo a afirmar como investigadora, narradora y acompañante de este recorrido latinoamericano, que el pasado a veces es tan doloroso que cuesta reconocerlo. Retornar al pasado para estar frente a frente con la dictadura, la muerte, la opresión, la tiranía, las prisiones, las torturas, las injusticias, las persecuciones, los exilios, requiere una cierta dosis de amor para encarar los desafíos, aceptar lo ocurrido y echar luz en tantos traumas sociales. Retiramos de los dramas pasados una mirada renovadora e inspiradora que el propio pueblo paraguayo tejió en sus caminares por la historia. Descubrimos en tantas entrelineas brechas de luz que iluminan hacia una nuevas comprensiones producidas e irradiadas por tantos protagonistas.

Pienso que algunos experimentos sociales de autoengaño colectivo, e infelizmente triunfantes en la historia reciente paraguaya ha sido afirmar que el Paraguay, los paraguayos y paraguayas se han resignado ante la opresión. Al contrario, el pueblo estuvo presente en sus trayectorias dignas y libertarias por construir una sociedad libre y soberana. Quizás pueda afirmar más precisamente, que buscamos retirar de la propia historia, narrativas que reelaboran los significados más tortuosos de la memoria vinculada a hechos reales que pasadas generaciones vivieron. Sí. Nos atrevimos a mirar muchas historias de vida que tal vez no han sido vistas hasta el momento.

Intentamos incluir y abrazar lo que estaba por décadas relegadas al olvido. Acompañamos estos pasajes con muchas tristezas también, pero claro, admitiendo la (r)existencia del pueblo paraguayo que contribuye a la Historia Latinoamericana. En

este itinerario de dictaduras y libertades, el desafío de llevar consigo el ‘dolor paraguayo’ tocó profundamente nuestra alma y nuestra mirada que se abrió para el mundo. Se abrió para el mundo para reunir, agregar e incluir historias y trayectorias que estaban excluidas y apartadas del conocimiento, de los saberes producidos por el pensamiento y los idearios paraguayos.

Una de las paradas y fragmentos de este viaje que sensibilizó nuestra investigación fue escuchar “*al pa’í Talavera, le aislaron de toda la gente que lo querían*”⁸⁸ ... “*al padre Talavera, lo retiraron del lugar de donde lo querían*”, y como el deseo de este sacerdote siempre fue volver al Paraguay, aquí lo entregamos, al lugar donde siempre quiso estar y de donde pertenece: al Paraguay y a su pueblo. Después de décadas borradas, con su historia de vida omitida e ignorada por la historia reciente, tanto por grupos de la derecha cuanto de la izquierda paraguaya, y también por la propia historia de la Iglesia, ahora tratamos de “reintegrarlo” con todo el afecto y ternura en que el desearía estar en presencia: buscando *irrumper la alteridad, tejiendo y pronunciando el Sí-al-Otro, pronunciando que ha llegado la hora de la Dignidad Paraguaya*.

Los hechos vividos transforman nuestros caminos, y creo que a partir de tantas historias interconectadas, de *valor* y *coraje*, podamos quizá, desviarnos un poco del camino común, y empezar a adentrarnos en *nuestros-propios caminos* y ver qué otros horizontes tenemos por observar: *trayectorias de emancipación desde los pueblos*. A partir de un nuevo lugar de enunciación trazaremos nuevos destinos.

Notamos aquí que la *Vida es una Obra de Arte* que la lapidamos en nuestro caminar, en nuestras trayectorias y puede ser leída en el transitar por la existencia. Desde la invitación en las *Andanzas en los Exilios Latinoamericanos*, nuestro punto inicial fue partir de una *Historia de Vida a la Historia de un Pueblo*, es decir, intentamos sentir el *Palpitar del Corazón Latinoamericano al Pulsar de un Continente*.

Nuestro impulso a avanzar por este legado nos permitió *Pensar la condición paraguaya pasada por la dictadura desde la mirada paraguaya*, y para ello, nos emprendimos a *leer los silencios* que la historiografía oficial ha ocultado.

El hilo conductor de esta red de la vida fue la figura inquieta del sacerdote Ramón Talavera. El *pa’í* fue un eslabón, una conexión que buscó coagular los deseos del pueblo paraguayo. Así como lo retrataron, *Intérprete de los anhelos del pueblo*, fue

⁸⁸ Joel Filártega (2015)

un elemento común entre sujetos tan diferentes y que se ligaba con distintos movimientos sociales, políticos, estudiantiles, religiosos o no, todos embutidos en una misma causa por la liberación democrática paraguaya.

Como figura de unanimidad en momentos tan adversos, aquí, el rol del sacerdote representa un *vínculo-enlace* que nos permitió cuestionar la historia del Paraguay. Así, nos propusimos a cuestionar y responder hechos pasados que tienen continuidad en el presente, ya que el espacio por instalar en la memoria se traba en la disputa por la permanencia de luchas y compromisos político-simbólicos, por un país libre y emancipado.

Como advertido por expertos, el caso de la Iglesia paraguaya y sus actores han pasado casi desapercibido, o tratado de forma inequívoca, entonces aquí buscamos contribuir y llenar de fortaleza el contexto vital de la historia reciente. Adentramos en esta trayectoria con el estudio del campo religioso paraguayo, las relaciones entre la Iglesia y Estado, la acción de la espiritualidad en la sociedad, en la política y su interacción autónoma frente a las injusticias y arbitrariedades de la época. Conjuntamente, rescatamos las actividades más relevantes del *pa'í* Talavera que influyó la toma de decisiones del gobierno paraguayo y de la dictadura, como también los grupos sociales que mantuvieron presión directa contra la tiranía.

Por medio de la reelaboración de experiencias que nos permitió cuestionamientos, debates y pensamientos críticos tratamos de renovar el conocimiento. La renovación del conocimiento presentada en este estudio trajo a la luz experiencias y prácticas con una dimensión paraguaya, por una liberación pautada por la *unión* de diferentes sectores de la sociedad, por una *liberación* inspirada en recuperar valores humanos, aflorar la espiritualidad conjugada con la práctica social. Ensayos de *la unión desde el pueblo paraguayo*, *impulsos de la integración desde los pueblos latinoamericanos* en el exilio.

Creemos también que en este estudio, conseguimos notar una desconstrucción del pensamiento latinoamericano maniqueísta. La quiebra de la tendencia a reducir la realidad a una oposición radical entre lo malo y lo bueno está en el hecho de *integrar* lo que el pensamiento y grupos de oposiciones tratan de aislar. Entre las oposiciones de izquierda o derecha, pobre o rico, religioso o ateo, conservador o progresista, católicos de derechas, o ateos de izquierda, y en estas mismas diferencias el sacerdote *encontraba la complementariedad para conectar* a la sociedad en movimiento. Así, la actuación del sacerdote buscaba *congregar todas las diferencias*, sus pasos lo conducían hacia una

convergencia para superar las contradicciones. Él mismo, proveniente de una familia tradicional y colorada, buscó desatarse de tantas categorizaciones para penetrar en la alteridad, en el servicio hacia el *otro*.

El padre Talavera al marchar entre medio de todos los partidos políticos, movimientos disidentes, movimientos de exiliados con distintas ideologías, en su postura de *Interprete de los Anhelos del Pueblo*, trató de esquivarse de todas las categorizaciones. Del *ver, juzgar y actuar*, la forma de pensar lo entiende como praxis. Para el sacerdote, la acción fue la forma perfecta de pensamiento que practicaba.

El poder de la palabra que ejercía lo utilizó en favor del *sí-al-otro*. La palabra fue tan importante en estos contextos, que el sacerdote-orador, al pronunciarlas esperaba dislocar el trabajo realizado por él para un trabajo conjunto, la palabra era provocadora de microdiferencias. Como la acción era su forma perfecta de pensamiento que practicaba, la palabra podría transformar.

El agitador social al discursar se disloca en el teatro de operaciones y la enunciación va de encuentro a las necesidades, anhelos y sueños de los pueblos. El emisor que pronuncia grandes discursos son grandes ejecutores. Son grandes ejecutores y pueden conmover multitudes porque la fuente transmite respeto, confianza, apoyo mutuo, transborda en *alteridad* y fuerza. Tiene la capacidad de renovar ánimos, esfuerzos, corajes y las proporciones de ese desencadenamiento de *uniones* trazan *círculos virtuosos* de acción por un bien común, por lo mejor para todos.

Estos *círculos virtuosos* desencadenaron ecos, y la jornada del sacerdote Talavera se intensificó en los años 1950. Los *Ecos de Dignidad* estuvieron al servicio de la *sociedad para elevarla y protegerla*.

El accionar conjunto y el apoyo del *pa'í* desataba cadenas de manifestaciones por todo el país. Años atendiendo como capellán de la cárcel, interviniendo en movimientos sociales, presentándose semanalmente en las plazas públicas para *ver, juzgar y actuar*. El sacerdote Talavera estaba hombro a hombro y alrededor de millares de residentes defendiendo el derecho a la vivienda, convocando protestos frente al Panteón de los Héroes, ayunando por el restablecimiento de las libertades, por los estudiantes ultrajados a balazos, por el obrero explotado, por sus hermanos exiliados: por la integridad del pueblo paraguayo.

El sacerdote movía y conmovía al pueblo a las calles a erguirse de pie por la democracia. Estuvo entremezclado con miles de trabajadores. Al fin de los años 1950, el número de personas que agitaban las calles del país era relevante y característico de una

efervescencia revolucionaria. Los discursos de *unión* del pueblo paraguayo para *protegerse y producir su propia elevación*, sus prácticas de *dignidad y coraje* repercutieron en el pueblo sensibilizando, conmoviendo y moviendo al país por la democracia y en favor del pobre. Las acciones pacifistas y de *no violencia* tejieron el pronunciamiento paraguayo.

Los *círculos virtuosos* que accionaba por el bien común proseguían rondando en las andanzas de la vida privada y pública del Paraguay. Los enfrentamientos que Talavera tejía contra el Estado terrorista en Paraguay no representaba un problema únicamente político o económico ya que su compromiso no significaba en la entrada o salida de otro sistema de gobierno, u otro partido político, o incluso que él pudiera ocupar el lugar del poder.

Su compromiso ultrapasaba, estaba más allá de las cuestiones político-sociales. El *pa'í* además de llevar consigo la búsqueda por sanar heridas sociales, políticas y económicas de un pueblo desfavorecido, sus enfrentamientos conllevaban, transbordaban y representaban un grave problema social para el Estado de excepción. Para Stroessner, Talavera, junto con el pueblo constituía un obstáculo mucho mayor y difícil de ser eliminado como cualquier simple opositor.

Talavera tenía fuerza moral y política que ninguno de los otros opositores partidarios podría movilizar en aquel entonces. Así, para Stroessner, Talavera representó un *problema moral, un problema espiritual* que se movilizaba en el seno de la sociedad.

Como problema-propuesta social, el *pa'í* quería que los pobres trabajaran, pensaran y que manejaran su propia vida, no admitía que condicionen al pueblo. Buscaba co-construir y tejer la emancipación y autodeterminación de la comunidad paraguaya, como *intérprete de los anhelos del pueblo* tanto movilizó por esa finalidad que le resultó el exilio.

Al tejer la emancipación y la autodeterminación de la comunidad paraguaya la pronuncia por liberación está emitida y repercute en el campo de las acciones y de las experiencias sociales. Así, proponemos pensar sobre la práctica religiosa y la experiencia espiritual y social del pueblo paraguayo. Para ello, recordamos las reflexiones de Dussel (1992) en que expone sobre la crisis del catolicismo popular y la renovación de un catolicismo comprometido por la nueva cristiandad, en que el autor detecta una *transición a nivel de la espiritualidad*:

Sobre la Crisis del catolicismo popular. El cristiano militante en Latinoamérica, hoy, sobre todo cuando ha vivido dentro de la experiencia del ideal de la «nueva cristiandad» (1930- 1962), sufre en su propia conciencia un doloroso paso de un tipo de religiosidad apoyado en la cristiandad (al menos como ideal futuro) a otro tipo de religiosidad que debe ser ejercida en una sociedad pluralista, secular. Es una **crisis de transición a nivel de la espiritualidad**, de la teología pastoral, de las instituciones eclesiales, **de las maneras de cumplir la misión de laico, sacerdote, obispo.**” (DUSSEL, 1992, p. 147, mis énfasis)

Nos parece importante pensar sobre una transición a nivel de la espiritualidad, ya que conlleva una transición de perspectivas y visiones de mundo. También es importante tener en mente, que si las ideas han moldado contenidos de conciencia colectiva en el mundo y en Latinoamérica y han influenciado varias generaciones, la mencionada influencia se torna una manera de obrar y actuar de los pueblos. Luego, si de los desdoblamientos aquí analizados partieron de una crisis de transición a nivel de la espiritualidad, ¿sería posible pensar que la reconstrucción de esta trayectoria con sus prácticas y saberes pueda generar una nueva crisis de crecimiento espiritual?

Si los aportes silenciados ahora *tejen ecos de dignidad* y el *pronunciamiento irrumpe el servicio al otro*, ¿esta práctica podría provocar una nueva crisis de transición en la espiritualidad paraguaya? Seguramente no responderemos esta inquietud.

Solamente nuevos estudios conducirán a reflexionar sobre una transición a nivel de espiritualidad del pueblo paraguayo, entretanto el análisis y los aportes de la historia político-religiosa de los años 50, en la historia de vida del sacerdote Talavera demuestran una práctica espiritual en que conjuga la acción religiosa profundamente entrelazada con lo social. Es posible que esta práctica espiritual, de discursos, tácticas y estrategias comprometidas con la realidad pública, con el día a día de la comunidad y del pueblo, sea una forma de activar transformaciones, y una nueva mirada sobre la propia cultura y espiritualidad paraguaya.

Ya en suelos latinoamericanos, el exilio de Talavera le mostró una nueva mejilla de la solidaridad entre los pueblos. Aquí nutrimos la tesis del *Exilio como Integración desde los Pueblos*. Sostenemos la idea que en las décadas de plomo de la historia latinoamericana, el exilio tuvo el rol de conectar ideas, sentimientos y sensibilidades por la cooperación entre los movimientos sociales y los pueblos. El exilio es visto como uno de los momentos más fuertes de integración desde los movimientos de independencia y descolonización en América.

Estos cambiantes lazos políticos, sociales y humanos revelan el protagonismo de los ideales más elevados de la humanidad: la integración solidaria. Esta integración solidaria, puesta en el dinamismo internacional y en la política en redes de sociabilidad, estrictamente articulados trabaron transformaciones sociales de magnitud continental. Recordemos las palabras del sacerdote “*América debe ser una, de todos depende; así la vemos y la sentimos desde el Paraguay.*”

Ahora bien. También no podemos dejar de criticar y ser prudentes sobre el fin último de los movimientos paraguayos de emancipación que en su tiempo no pudieron derrocar el sistema dictatorial. Sea por las vías armadas o pacíficas, para muchos, esta etapa es vista solamente como un fracaso militar, pero no de ideas.

Ya que las ideas prevalecen y permanecen esto permite considerar que todavía tenemos en manos los instrumentos, y pueden tomar nuevas dimensiones por una integración cultural; así que podemos *emocionar ideas y conmover concepciones* para unificar.

Si otrora hemos pasado la historia tratando de conseguir la unidad a la fuerza, ojalás ahora comprendamos que tenemos otros efectos de alcanzar la unidad con sublimidad, suavidad: con nuestras culturas y las historias de *nuestros pueblos*, complementándonos *unos con otros*, y poder conjugar el *nosotros*.

La fuerza de la suavidad, puede penetrar más hondo en el álogo de nuestros seres y conmover acciones de comprensión mutua al *incluir al otro*. Integramos lo mejor de nuestros pueblos y en comunidad nos complementamos.

Aprendamos con nuestras historias. A lo largo de este estudio en la historia de vida del Sacerdote Ramón Talavera, las prácticas dan cuenta de las ideas habilitadas por la formación política, social, contextual e ideológica que se va configurando en cada momento histórico. También van configurando la realidad vivenciada por la comunidad paraguaya.

Observemos que disputas en el *campo de las ideas* llegaron al campo de la acción y han agredido la libertad y los cuerpos de latinoamericanos en nombre de una imposición. Las fuerzas que produjeron revoluciones han sido producto de las devociones que han inspirado enseñanzas y acciones.

Pensemos que si en el marchar de la vida, consiguiéramos mover la disputa al *campo de los sentimientos* para *llegar a la acción* ¿qué repercusiones alcanzaríamos por la integración cultural al tratar de irradiar el *cuidar* del bien común? ¿La *unión* en

complementariedad? ¿El respeto a la libertad de sentimientos? Como pueblos ¿nos uniríamos para *querernos* y elevarnos culturalmente?

¿Trataríamos de desvestirnos de tantos prejuicios y nos sobraría el reto de *emocionar ideas* y *conmover concepciones* para el campo del actuar humano?

Advertimos también que reconstruir a largos rasgos la historia político-religiosa de los años 1950 en una trayectoria de vida es un reto. Entretanto debajo de tanto silencio frente a esta historia existen aportes paraguayos significativamente reveladores. Vemos que en la presencia del sacerdote Talavera, la Iglesia nunca se calló frente a las injusticias sociales, incluso adelantándose con posturas sumamente comprometidas con el pueblo a las grandes transformaciones que traería el Concilio del Vaticano II.

Hay seguramente, algo de especial en el manejo de la espiritualidad y sociedad en algunos guías religiosos paraguayos. Encontrar en estas fendas, el compromiso social, el protagonismo de la sociedad civil, la conjugación de lo social con lo espiritual, tácticas y estrategias de la no violencia, y arroyar la luz sobre un debate en que se propuso un momento de *conciencia de coraje* y *valor* en los años 1950 es vital para (re)significar tantos traumas sociales que la sociedad paraguaya atravesó. De la misma forma reflexionar sobre la dignidad paraguaya, en una “sociedad propuesta a producir su propia elevación” en las palabras de Talavera, son aportes que aún tienen mucho que florecer en el ámbito del pensamiento y en la historia paraguaya.

Así, transcurrió la historia de vida del sacerdote que tuvo el deseo de sacar al espíritu humano de su inmovilidad. Con el torbellino de su sueño libertador, luchó contra la dictadura, y en parte, luchó contra si propio, contra su formación y contra aquellos que lo cercaban, incluso contra su propia familia. Doble proceso de enfrentamientos, doble proceso de rupturas.

De esta forma pudimos demostrar los retos entendidos como problemas analíticos que concertaron las preguntas de este proyecto. Como nos indicó Ana Ester Ceceña (2008) que el pensamiento latinoamericano trae gran aporte “principalmente el pensamiento que surge en y con los movimientos” conseguimos extraer todo el potencial creador en los procesos sociales en transformación vividos en los marcos de la historia de vida del sacerdote: su trayectoria en Paraguay y su expulsión del país.

Encontramos en estas trayectorias incomparables aportes, así, también estamos de acuerdo con el Profesor Paulo Renato Silva (2010) que al reconstruir estas historias de vidas y comprender que “recordar, no se refiere apenas al pasado, pero es una acción que se refiere al presente para transformarlo” (Silva, P., 2010, p. 329). Retornar al

pasado en este estudio transforma el presente. Con una historia de vida leemos la historia de un pueblo, y en el exilio de Talavera, hecho simbólico que paradójicamente aporta empoderamiento, (pues no fue elemento de opción del sacerdote), el espacio exiliario se reveló como campo de unificación: consiguió reunir distintas voces y compromisos en el Frente Unido de Liberación Nacional con tácticas unionistas y pacifistas.

Finalmente, expongo aquí, mi respeto y afecto a estas pasadas generaciones, a estas historias de vidas, que desde el *corazón latinoamericano* consiguió *pulsar* a todo un continente. Aquí también me atrevo a presentar mi profunda reverencia y agradecimiento a tantos actores que desde un lado u otro, tratando de sobrepasar una visión binaria y limitante entre el bien o mal, de izquierda o derecha, lucha armada o pacífica, vencedores o vencidos, todos han dejado sus rastros de vida y de sangre.

Perpetrados o perpetradores, todos han colaborado a escribir en este escenario de la historia latinoamericana con sus huellas de altruismo o crueldad: no hay juzgamientos. No hay juzgamiento porque no podemos cambiar lo que las pasadas generaciones vivieron. No cambiamos la historia, pero tratamos con profunda reverencia modificar el *sentido de las vivencias* y extraer su máxima cura.

Aceptamos con seriedad y respeto los destinos pasados, he leído, sentido y aprendido con todas estas trayectorias.

La vitalidad para resignificar los traumas sociales atravesados por la comunidad paraguaya está dentro de sus propias trayectorias: ahora, estamos de frente con la *dignidad*: podemos *irradiar coraje*.

La dimensión de la espiritualidad paraguaya ahora está presente para sustituir tantas historias negativas y estancadas. Tal vez conseguimos pasar en 'limpio' un grano de arena en el océano de la historia de los pueblos. Un simple párrafo, o quizá una página en la gran biblioteca de nuestras vidas como un libro abierto. También es posible que juntos pudiéramos renovar y escribir estas nuevas líneas de la historia de los pueblos latinoamericanos.

Abrimos espacios de Vida con la Fecunda Existencia de los Pueblos. Ahora, estamos de frente con la existencia de *trayectorias de dignidad y emancipación*: podemos irradiar *valor* relatados por los intérpretes y protagonistas de la liberación del Paraguay. Extrajimos de historias de dolor, relatos de amor. Amor y altruismo al prójimo en tiempos tan adversos, y mencionados actos revelan la fortaleza, potencia y

vitalidad para perpetuar en la construcción de los saberes provenientes del pueblo paraguayo.

Desde el inicio de esta trayectoria encontramos el anhelo por la *alteridad*, y por último, ahora que llegamos a este nuevo nivel y horizonte, en este momento me inclino nuevamente en agradecimiento y reverencia ante toda esta historia.

Inclino mi corazón y mi alma por recorrer *desde dentro* y *desde fuera* toda esta trayectoria y agradezco a la existencia la oportunidad de transcribirlas en palabras. Los idearios pacifistas e integracionistas en el sacerdote Ramón Talavera, ahora están presentes para seguir adelante con el *proyecto de fraternidad*. Tal vez, lo que nos toque a nuestra generación, sea continuar o acelerar el proceso de tantos sueños y anhelos por crear una *común unidad* entre los pueblos, el *común anhelo de integración*. Transformándonos a nosotros mismos primero, en esta dupla vía: lo que uno combate en la sociedad debe combatir también en sí mismo y atreverse a transformar el espejo externo dentro del reflejo interno.

Para relucir el espejo interno en el reflejo externo, que consigamos irrumpir subversivamente la Alteridad, pronunciando el Sí-al-Otro.

ANEXOS

URUGUAY

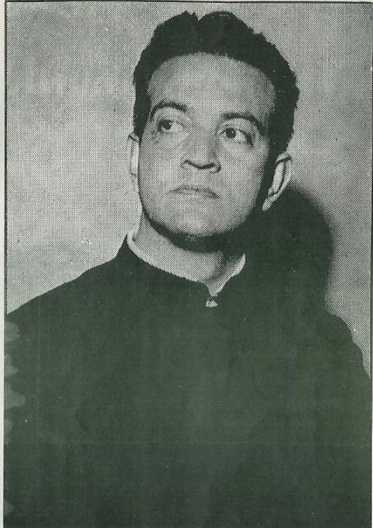
ESTE MATERIAL FUE REPRODUCIDO EN ENERO DEL '94
POR EL:
EQUIPO NACIONAL DE PASTORAL SOCIAL

Obispo Responsable:
Mons. Mario Melanio Medina S.

Secretario Ejecutivo:
Lic. Carlos Bareiro

Alberdi 874 c/ Piribebuy - Tel.: 495 941 y 491 707 - Fax: 441009
Asunción - Paraguay

**M
E
N
S
A
J
E**



Padre RAMON A. TALAVERA GOYBURU.-

para la
LIBERACION PARAGUAYA

Gráf. LUGAL, Avda. de la Victoria 2265 - Tel: 509 112.

Mensaje
para la
Liberación Paraguaya

Discurso pronunciado por el Presbitero Ramón A. Talavera Goyburú, en el Paraninfo de la Universidad de la República, Montevideo, Uruguay, el día 4 de Marzo de 1959.

Uruguay, Universidad de la República, 4 de Marzo de 1959



El Territorio, Posadas Argentina, Mayo de 1959

El Presbítero Ramón Talavera señaló los fines y medios del Frente Nacional Paraguayo

En evidencia que una forma de actuar distinta de los conceptos fundamentalmente señalados por el P. Talavera reafirma la necesidad de la violencia. Y a una reproducción del tipo que se ha dado en la actualidad, pero con la modificación de los planes de acción del Frente Nacional. Nuestra única esperanza de liberación es la revolución social que se debe producir en el seno mismo de nuestra patria. Nuestra única esperanza de liberación es la revolución social que se debe producir en el seno mismo de nuestra patria. Nuestra única esperanza de liberación es la revolución social que se debe producir en el seno mismo de nuestra patria.

PÍVEL

Un turbulento poder. Cuando, en un momento de la historia, se produce una revolución social, se produce una revolución social. Cuando, en un momento de la historia, se produce una revolución social, se produce una revolución social.

FORD

En el Plaza Hotel se efectuó el 29 de julio una reunión de prensa de la Ford Motor Co. para presentar al nuevo gerente general, Don D. B. Kennerman. El gerente de relaciones públicas, Don Pedro Paraguará, así como el jefe de ventas, Don Juan Paraguará, y los miembros de la junta directiva, acompañados especialmente por el nuevo gerente general, Don D. B. Kennerman, se reunieron en el Plaza Hotel para presentar al nuevo gerente general.

RECIBA VERITAS

REGULARMENTE

Y si usted recibe la edición Argentina, si usted se suscribe directamente (por primera o segunda vez) envíe su cheque o giro postal a: VERITAS, Casilla 100, Buenos Aires, Argentina.

una obra netamente argentina

IKA

INDUSTRIAS KAISER ARGENTINA

Más y mejores vehículos... con menos divisas

15 de Septiembre de 1959

Revista Veritas, Buenos Aires, 15 de Septiembre de 1959.

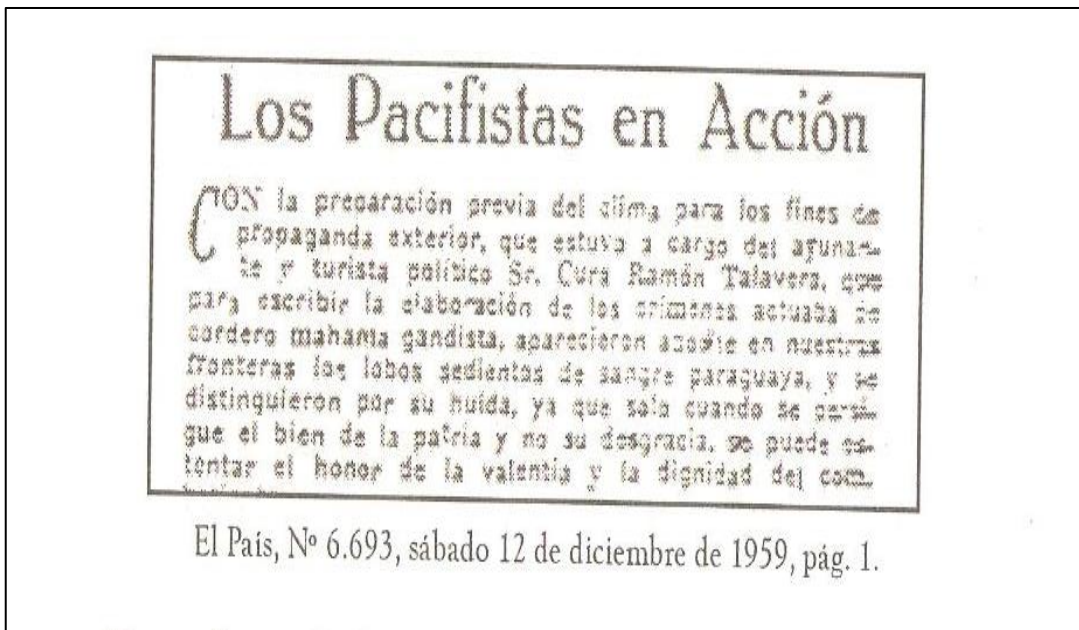


El Territorio, Posadas, Argentina Octubre de 1959



El Territorio, Posadas, Argentina Diciembre de 1959

PARAGUAY



El País N° 6.693, Asunción, sábado 12 de diciembre de 1959, En: Arellano D., 2005, p. 209

BRASIL

Banco de Dados Folha - Acervo de Jomais Page 1 of 2

Acervo on line

OS REBELDES ANUNCIAM QUE NOVO CONTINGENTE INVADIU O PARAGUAI

Publicado na Folha da Manhã, terça-feira, 15 de dezembro de 1959

Neste texto foi mantida a grafia original

Fontes rebeldes de Buenos Aires anunciaram que nas últimas horas de ontem um novo contingente de 800 a 1.000 revolucionários entrou no Paraguai. Despacho procedente de Posadas, na Argentina, afirma que os rebeldes paraguaios anunciaram haver ocupado duas localidades e se apossado de importante quantidade de material bélico.

Os rebeldes anunciam que novo contingente invadiu o Paraguai

BUENOS AIRES, 14 - Fontes rebeldes anunciaram que durante as últimas horas um novo contingente de 800 a 1.000 revolucionários entrou no Paraguai. Esse contingente, sob as ordens do comandante Dario Villamayor, teria passado a fronteira na zona de Puerto Caballero, em frente da localidade brasileira de Ponta-Porã, no Estado de Mato Grosso.

Ocupação de duas cidades

POSADAS, Argentina, 14 - Os rebeldes paraguaios anunciaram hoje haver ocupado duas localidades e tomado uma importante quantidade de material bélico.

O propósito dos rebeldes

POSADAS, Argentina, 14 - "Nosso propósito? Temos um só propósito: terminar com a ditadura de Alfredo Stroessner; não estamos com este partido político ou com aquele, nem contra esse ou outro...; estamos com toda pessoa que deseja a liberdade em nossa patria e é contra a ditadura" - diz um jovem revolucionário paraguaio.

O jovem é um dos agentes de ligação da rebelião paraguaia e falou com tom tranquilo, porém, com a eloquência da convicção de que o triunfo é a única solução justa da causa que defendem os revolucionários.

"Não - acrescentou, seguindo a ordem de seus pensamentos - não estamos contra o Partido Colorado (que governa em Assunção sob a presidência de Stroessner); estamos contra Stroessner e o que buscamos é mudar radicalmente o governo de nosso país.

"Durante muitos e muitos anos, vivemos sem liberdade, por isso é que não podemos ser pacientes em nossa luta para reconquistá-la. Em um futuro imediato será uma guerra de esgotamento, uma guerra de nervos, porém, mais adiante, virá a ofensiva".

Sobre um ponto o informante guardou silêncio: de onde recebem os rebeldes armas, munições e dinheiro para fazer a revolução? O governo paraguaio diz que se trata de uma conspiração internacional. Nas praças e nos cafés ouve-se falar sobre o envio de ajuda de Cuba. Uma senhora paraguaia que levará uma criança nos braços falou sobre tal ajuda, durante um concerto de música na praça principal de Posadas.

"Fidel Castro nos ajudará mais tarde, quando os rebeldes hajam ocupado Concepcion" - disse a senhora paraguaia.

Porém se trata apenas de rumores nos quais os jovens rebeldes não confiam muito.

"Que importa de onde vem o dinheiro? - segue dizendo o jovem - o importante é que ao fim podemos atacar. Certo é que alguns dos fuzis são antiquados e que muitos rebeldes não têm armamento, mas o povo está conosco". Oitem à noite a população inteira de uma pequena aldeia do Norte do país se lançou às ruas para aplaudir uma coluna rebelde que passava pelo lugar; esse é um gesto alentador.

Oficialmente, está proibido cruzar o rio Paraná, mas entre os milhares de emigrados paraguaios radicados na região de Posadas os rebeldes podem encontrar compreensão e generosa ajuda.

"Estamos organizados como um comando central - disse finalmente o jovem paraguaio - e estamos determinados a triunfar ou seguirmos lutando até que não fique vivo um só rebelde".

Fala o presidente do Partido Colorado

ASSUNÇÃO, 14 - Em discurso pelo rádio, o presidente do Partido Colorado, Bernardino Gorostiaga,

Banco de Dados Folha - Acervo de Jomais Page 2 of 2

anunciou que fora totalmente esmagada a recente ação subversiva, "fria e publicamente preparada e realizada de território argentino com o apoio aberto de quase toda a imprensa de Buenos Aires e a colaboração inimizadas das autoridades das provincias de Misiones e Corrientes, com Posadas como quartel-general dos subversivos".

Qualificou de "canalha" a atuação de alguns funcionários da Argentina e de muitos dos porta-vozes de suas impressas falada e escrita, mas esclareceu que não se podia duvidar da sinceridade do sentimento fraternal do presidente Arturo Frondizi e dos homens de seu governo.

Destacou o fato de que "uma empresa de transporte aereo pretendia afrontar o governo paraguaio com seu estranho empenho de trazer a estas terras um subversivo e demente, sem que os mais corretos e amistosos pedidos dissuassem os suspeitos administradores da empresa".

Com essa palavras Gorostiaga referiu-se ao padre Ramón Talavera, opositor do presidente Alfredo Stroessner atualmente exilado na Argentina. O governo paraguaio informou às empresas argentinas de transporte que não se permitiria a entrada do sacerdote no Paraguai.

O embaixador paraguaio pediu audiência urgente ao chanceler argentino

BUENOS AIRES, 14 - O embaixador do Paraguai, Hugo Penna, solicitou com caráter urgente uma audiência com o chanceler argentino, Diogenes Taboada. A entrevista realizar-se-á amanhã. Espera-se que o diplomata paraguaio, que regressou apressadamente de Assunção por via aerea sábado, apresente alguma classe de protesto pelo suposto descaído das autoridades do norte da Argentina ao deixar que os rebeldes invadissem o Paraguai desde o território argentino.

Sabe-se, contudo, que a Argentina tem somente 800 homens ao longo de suas fronteiras fluviais com o Paraguai, que tem uma extensão de quase 1.000 quilômetros, grande parte dos quais são selvagens. Nas últimas horas se notou crescente temor de que possa ocorrer algum incidente entre as forças paraguaias que perseguem os rebeldes e as forças argentinas que guardam as fronteiras separadas somente pelos rios Paraguai e Paraná.

Desmentido do governo

ASSUNÇÃO, 14 - Fontes oficiais disseram hoje que não têm fundamento os despachos publicados em Buenos Aires de que as donas de casa desta capital receberam instruções de que comprem alimentos para varios dias.

Funcionários do governo paraguaio disseram que é igualmente falsa a reconquista de Caazapa, ao sudeste de Assunção, por tropas do governo, porque os rebeldes nunca a tomaram e "ninguem disparou um tiro".

Os funcionarios também desmentiram que o decimo-quarto Regimento de Infantaria partisse de Assunção, e que um regimento de Artilharia partiu do Paraguai onde tem sua sede.

Os funcionarios manifestaram que só se empregaram destacamentos de fronteira para perseguir os rebeldes. Acrescentaram que a guarda do palacio não foi reforçada e que só no Ministerio do Interior aparentemente se tomaram algumas medidas de segurança.

Ordem para matar os rebeldes

BUENOS AIRES, 14 - "La Razón", publicando um telegrama da cidade argentina de Posada, escreve que "o ministro do Interior do Paraguai deu ordens a todas as forças sob sua autoridade para matar como animais os rebeldes prisioneiros, quaisquer que sejam suas tendencias politicas".

Acrescenta o jornal que os presos capturados em Encarnação, receberam-se penas mais graves a seu respeito. Finalmente "La Razón" anuncia que no dia 12 três paraguaios, dois medicos e um jornalista, se refugiaram na embaixada argentina em Assunção.

© Copyright Empresa Folha da Manhã Ltda. Todos os direitos reservados. É proibida a reprodução do conteúdo desta página em qualquer meio de comunicação, eletrônico ou impresso, sem autorização escrita da Empresa Folha da Manhã Ltda.

Banco de Dados Folha, Acervo on line, Publicado em Folha da Manhã, martes 15 de diciembre de 1959.

1960

VENEZUELA

40 años se cumplen desde el golpe que derrocó a Allende



Salvador Allende, senador chileno, en su visita al país en 1960 conversa con Luis Beltrán Prieto Figueroa, líder de Acción Democrática, y el Padre Ramón Talavera | Foto: Archivo El Nacional (2/42)

Diário Digital *El Pais*⁸⁹ Caracas, Venezuela 1960.

⁸⁹ “Ya cuatro décadas han pasado desde que el Presidente constitucional de Chile para el año 1973, Salvador Allende fuera derrocado en un golpe militar encabezado por Augusto Pinochet el 11 de septiembre de 1973. Este movimiento generó la muerte, tortura y desaparición de miles de chilenos incluyendo en esta lista al primer mandatario quien moriría en el bombardeo del Palacio de la Moneda, sede del gobierno chileno”. Diario Digital **El Nacional de Venezuela** Disponible en: <http://www.el-nacional.com/mundo/anos-cumplen-golpe-derroco-Allende_5_262223783.html>. Consulta en: 10 Dic. 2014

BIBLIOGRAFIA

A UNILA em Construção: um projeto universitário para a América Latina. Foz do Iguaçu: IMEA, 2009.

ARELLANO, Diana. **Movimiento 14 de Mayo para la liberación del Paraguay. Memorias de no resignación**. Posadas: EDUNAM. 2005.

AYALA Anselo. Ideas Filosóficas y Pensadores Paraguayos de la Década del Cuarenta (Siglo XX) En: _____ CARRÓN Juan M. *et. al.* **La década del 40: Historia, educación, pensamiento y literatura**. Asunción: Criterio Ediciones, 2006, p. 107 -129.

_____. Regreso en Armas: Movimiento 14 de Mayo para la Liberación del Paraguay En: **Novapolis Revista de Estudios Políticos Contemporáneos**. Edición N° 08 Ago. 2004, p. 41-59. Disponible en: < <http://www.novapolis.pyglobal.com/pdf/novapolis8.pdf>> . Consulta en: 05/04/2008.

BANDEIRA Moniz. *Brasil, Argentina e Estados Unidos: da Tríplice Aliança ao Mercosul, 1870-2001*. Rio de Janeiro: Editora Revan, 2003.

_____. *Estado Nacional e Política Internacional na América Latina: o contingente nas relações argentina-brasil (1930/1992)*. Brasília: UdunB, Editora Universidade de Brasília, 1993.

BARRET Rafael. **El Dolor Paraguayo**. Venezuela, Caracas: Italgráfica, 1978.

BENTANCOR Gladys. *Fronteiras da Integração: Rivera-Livramento, uma fronteira diferente*. Pelotas: UFPEL, 2009.

BERAZA, Luis Fernando. *Iglesia y crisis política en el Paraguay*. **Revista Criterio N° 2251**, Junio 2000, Argentina. Disponible en: < <http://www.revistacriterio.com.ar/sociedad/iglesia-y-crisis-politica-en-el-paraguay/#respond>>

BEYHAUT Gustavo. *Dimensão cultural da Integração na América Latina. Estudos Avançados. IEA-USP, 8(20), 1994, p. 183-198.*

BOCCIA, Alfredo P., GONZÁLEZ Myrian, PALAU. Rosa. **Es Mi Informe: Los Archivos Secretos de la Policía de Stroessner.** Asunción, Arandura, 2014.

_____, LÓPEZ Miguel H. **En los Sótanos de los Generales - Los documentos ocultos del Operativo Cóndor,** 3° Ed. Asunción: Servilibro, 2008.

BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia.** 2° Edición. Madrid: Editorial Alianza, 1996.

CARTER Miguel: **El papel de la Iglesia en la Caída de Stroessner.** Asunción: RP Ediciones, 1991.

CARRÓN Juan M. *et. al.* **La década del 40: Historia, educación, pensamiento y literatura.** Asunción: Criterio Ediciones, 2006.

CASAS, Alejandro. **Pensamiento sobre integración y latinoamericanismo: orígenes y tendencias hasta 1930.** Bogotá: Ediciones Ántropos, 2007.

CASANOVA Pablo González. **El Estado en América Latina: teoría y práctica. Biblioteca América Latina: Actualidades y Perspectivas.** 3° Ed. Buenos Aires, Editora Siglo XXI y Universidad de las Naciones Unidas, 2003.

CASTILLO BIODR Raúl. Ponderación teológica del método ver-juzgar-actuar. **XXII Jornadas de Teología y Reflexión: Criterios para efectuar un discernimiento cristiano de una situación histórica.** XXX, 23 de marzo de 2004. Disponible en: < <http://www.communityofsttherese.org/resources/verjuzgaractuar.pdf> > Acceso en Agosto de 2015.

CASTILLO DELVALLE Miguelángel. **Así fue el Golpe del 2 y 3 de Febrero. Caída del Régimen: hechos y protagonistas reales.** Asunción: San Nicolás, 1994

CECEÑA, Ana Esther. **De los saberes de la emancipación y de la dominación** (Coordinación). 1º Ed. Buenos Aires: CLACSO, 2008.

CERTEAU Michel de. *A Invenção do Cotidiano: Artes de fazer*. Rio de Janeiro, Petrópolis: 3º Ed. Editora Vozes, 1998.

CÉSPEDES, Roberto y PAREDES, Roberto. La resistencia armada al stronismo: panorama general. **Novapolis Revista de Estudios Políticos Contemporáneos**. Edición N° 08 Ago. 2004, p. 04-25. Disponible en: <<http://novapolis.pyglobal.com/08/novapolis8.pdf>> . Consulta en: 05/04/2008.

CHARTRAIN François. **La Iglesia y los partidos en la vida política del Paraguay desde la Independencia**. Asunción: Centro de Estudios Antropológicos de la Universidad Católica, 2013.

COMISIÓN ARQUIDIOECENADA DE FORMACIÓN. **Módulo Doctrina Social de la Iglesia. Material complementario: el método del ver-juzgar y actuar**. San José, Costa Rica, 2011. p. 3. Disponible en: <<http://www.arquisan jose.org/2011b/formacion/METODO%20TEOLOGICO/Anexo%20resumen%20articulo%20sobre%20el%20metodo%20teologico.doc>> . Acceso: 20 Feb. 2016

COMISIÓN DE VERDAD Y JUSTICIA DE PARAGUAY (CVJ). Informe Final. Las Principales Violaciones de los Derechos Humanos. 1º Edición, Asunción: Editora JC Medina, 2008. Varios Tomos.

COSSI Antonella Carla. **Memorias familiares del exilio paraguayo**. Paraguay: Dirección de Verdad Justicia y Reparación de la Defensoría del Pueblo, 2012.

DICCIONARIO ILUSTRADO LATINO – ESPAÑOL / ESPAÑOL – LATINO. Barcelona, Ed. Spes y Vox, 1964.

DURÁN Margarita: **La Iglesia en el Paraguay: una historia mínima**. Asunción: RP Ediciones, 1990.

DURÁN Margarita. Ramón Talavera. En: _____ QUEVEDO Oscar (Org) *et al.* **Forjadores del Paraguay: Diccionario Biográfico.** 1º Ed. Buenos Aires, Quevedo Ediciones, 2000.

DURÁN Margarita; Carlos A. Heyn Schuppy; Ignacio Telesca, **Historia de la Iglesia en el Paraguay**, Arzobispado de la Santísima Asunción y editorial Tiempo de Historia, Asunción, 2014.

DURÉ Víctor R. y SILVA Agripino. Frente Unido de Liberación Nacional (1959-1965): Guerra de Guerrillas como Guerra del pueblo. **Novapolis Revista de Estudios Políticos Contemporáneos. La Resistencia Armada a la dictadura de Stroessner.** Edición N° 8 – Ago. 2004, p. 60 - 89. Disponible en: <<http://www.novapolis.pyglobal.com/pdf/novapolis8.pdf>> Consulta en: 10/06/2008.

DUSSEL, Enrique. **Historia de la iglesia en América Latina Medio milenio de coloniaje y liberación (1492-1992).** 8º Edición. Madrid-México: Esquila Misional, 1992.

_____ *et tal.* **El pensamiento filosófico latinoamericano, del Caribe y “latino” (1300–2000). Historia, corrientes, temas y filósofos.** México: CREFAL / Siglo XXI Editores, 2009.

_____. **Historia da Igreja Latino-Americana (1930 a 1985).** São Paulo: Paulus, 1995.

FARIÑA Bernardo Neri. **El Último supremo: la Crónica de Alfredo Stroessner.** Asunción: El Lector, 2003.

FARIÑA Bernardo Neri, BOCCIA Alfredo Paz. **El Paraguay bajo el Stronismo 1954 – 1989. Colección la Gran Historia del Paraguay n° 13.** Asunción: El Lector, 2010.

FERNANDEZ David: **La herejía de Seguir a Jesús: Intrahistoria de las Ligas Agrarias Cristianas del Paraguay.** Asunción: Arandurã, 2006.

FERRAROTTI, Franco. **Las historias de vida como método** vol. 14, Toluca: UNAM, 2007.

FILÁRTEGA, Joel, Asunción, Febr. 2015. Entrevista concedida a la autora.

FLORENTÍN Carlos G. **1954: El contexto histórico. Colección 60 Años del Stronismo: Tomo 1.** Asunción: El Lector, 2014.

FRANK O. Mora y JERRY W. Cooney. **El Paraguay y Estados Unidos.** Asunción, Paraguay: Intercontinental Editora, 2009.

FRIGGERI F. Pablo. **Integración de proyectos políticos contra-hegemónicos en el Cono Sur.** Proyecto de Investigación, Foz de Iguazu, UNILA, 2012. Inédito

GALEANO Eduardo. *As veias abertas da América Latina.* Porto Alegre: L&PM Editores, 2011.

GIOVANNI Levi. “Sobre microhistoria”. En _____ BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia.** 2º Edición. Madrid: Editorial Alianza, 1996, p. 119 – 143.

GOIRIS, Fabio A. J. *Paraguay: ciclos adversos y cultura política.* Asunción: Servilibros, 2008.

GOMES Paulo César. *Os Bispos Católicos e a Ditadura Militar Brasileira: A Visão da Espionagem.* São Paulo: Record, 2014.

GONZALEZ DEL VALLE, Alcibiades. **Contra el olvido, la vida cotidiana en los tiempos de Stroessner.** Asunción: Intercontinental Editora, 1998.

HEYN, Carlos. Arzobispado de Aníbal Mena Porta. En: _____ **PARAGUAY EN LA VISIÓN DE DOS SIGLOS: 1811 – 2011.** Asunción: Comisión Nacional de Conmemoración del Bicentenarios de la Independencia Nacional, 2008, p. 518.

JUNG C. G. **Psicología y Religión.** Buenos Aires: Editorial Paidós, 3º edición, 1961.

LEWIS Paul H. **Paraguay bajo Stroessner**. México: Fondo de Cultura Económica, 1986.

LOIDI PATXI. **Gritos y Plegarias**. Bilbao, 1996.

MAGRIÑA, Verónica. Los paraguayos exiliados del stronismo, una mirada desde la perspectiva de la microhistoria. En: **I Jornadas de Trabajo sobre Exilios Políticos del Cono Sur en el siglo XX**. La Plata, 26, 27 y 28 de sept. de 2012. Consulta en 15 de Mar. 2013. Disponible en: <http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/trab_eventos/ev.2550/ev.2550.pdf>.

MALLIMACI, Fortunato y GIMÉNEZ BÉLIVEAU, V. **Historias de vida y método biográfico**. España, Barcelona: Gedisa, 2006.

MARITAIN JACQUES. **Cristianismo e Democracia**. Rio de Janeiro: Agir, 2º Ed., 1945.

_____. **Princípios duma política humanista**. Rio de Janeiro: Agir, 1960.

MELIÁ Bartolomeu. **Una Nación, dos culturas**. Asunción: RP Ediciones-CEPAG, 1988.

MERELES Natalia P. Integración de proyectos políticos contra-hegemónicos en el Cono Sur: Historia de vida de Ramón Talavera. **Anais do II Encontro de Iniciação Científica da Universidade da Integração Latinoamericana: Resultados em Debate**. UNILA-PTI, Foz do Iguacu, 03 e 04 de julho de 2013, p. 134-135. Disponible en: <[http://unila.edu.br/sites/default/files/files/Natalia_Mereles\(1\).pdf](http://unila.edu.br/sites/default/files/files/Natalia_Mereles(1).pdf)> . Consulta en: 10 de Ago. 2014

MIGNONE Emiliano F. **Iglesia y dictadura: El papel de la Iglesia a la luz de sus relaciones con el régimen militar**. Buenos Aires: Colihue, 2013.

MIRANDA Anibal. **Argentina, Estados Unidos e insurrección en Paraguay. Documentos de inteligencia, político-militares y artículos de prensa.** Asunción: RP Ediciones, 1988.

_____. **Crimen Organizado en Paraguay.** Asunción: Miranda & Asociados, 2001.

_____. **Partidos Políticos y Autoritarismo en Paraguay: Documentos de Fuentes Norteamericanas.** Asunción: El Lector, 1988.

_____ y FILÁRTEGA Anay. **El caso Filartega.** Asunción: Miranda & Asociados. 3º Ed., 1992.

ODDONE Hugo. En: _____ COSSI Antonella Carla. **Memorias familiares del exilio paraguayo.** Paraguay: Dirección de Verdad Justicia y Reparación de la Defensoría del Pueblo, 2012.

OSSONA Jorge Luis. **Punteros, Malandras y Porongas: ocupación de tierras y usos políticos de la pobreza: historia y cultura el pasado presente.** 1º Edición, Buenos Aires: Siglo XXI Editores, 2014.

_____. Militancias y poderes barriales en Nueva Fiorito durante la transición democrática. El caso de “Los Ibáñez”. **Primeras Jornadas de Compromiso Militante y Participación Política.** Argentina: Universidad Nacional del Centro de la Provincia de Buenos Aires, 1 y 2 de Junio de 2007. Disponible en: <http://www.unsam.edu.ar/escuelas/politica/centro_historia_politica/jornada/Ossona.pdf> Acceso en 18 Nov. 2015

PARAGUAY EN LA VISIÓN DE DOS SIGLOS: 1811 – 2011. Asunción: Comisión Nacional de Conmemoración del Bicentenarios de la Independencia Nacional, 2008.

PEREIRA D. Osny. **Estudos Nacionalistas As cadeias do Imperialismo no Brasil: Petrôleo Política Exterior do Brasil, O clero e os Problemas Nacionais.** Rio de Janeiro: Conquista, 1962.

PISARELLO María V.: [Reseña sobre] Jesen, Silvida (2010) Los exiliados la lucha por los derechos humanos durante la dictadura. **FaHCE: Facultad de Humanidades y Ciencias de la Educación, Universidad Nacional de la Plata, Clío & Asociados N° 14**, Argentina, 2010, p. 180-183. Disponible en: http://www.memoria.fahce.unlp.edu.ar/art_revistas/pr.4030/pr.4030.pdf. Consulta en: 23 Nov. 2014.

POLLAK Michael. “*Memória, Esquecimento, Silêncio*”. Em: _____ *Estudos Históricos*, Rio de Janeiro, vol. 2, N° 3, 1989, p. 3 -15.

POZZEBON, Paulo M. Godoy. **Fundamentos do pensamento democrático de Jacques Maritain**. Londrina: Ed. UEL, 1998

PREMAT, Silvina. **Curas Villeros: De Mugica al Padre Pepe. Historias de lucha y esperanza**. 1° Ed. Buenos Aires: Sudamericana, 2010.

RIVAROLA MILDA y BOCCIA P. Alfredo. **Historia General del Paraguay: Tomo III**. Asunción: Fausto Ediciones, 1° Ed. 2013.

RODRÍGUEZ José Carlos. **Dictadura y Sociedad Civil (1954 – 1989). Colección 60 Años del Stronismo: Tomo 13**. Asunción, 2014.

ROIG, Arturo Andrés. **Teoría y crítica del pensamiento latinoamericano**, Fondo de Cultura Económica, México, 1981. Digitalizado: Edición a cargo de Marisa Muñoz, con la colaboración de Pablo E. Boggia, Enero 2004. Disponible en: < <http://www.ensayistas.org/filosofos/argentina/roig/teoria/> > Consulta en: 13 de Oct. 2014.

ROSSI M. Laura. **El desarrollo de la Enseñanza Social de los Obispos del Paraguay (1940-1993): Un compromiso progresivo con la dignidad de la persona humana**. Roma, Pontificia Università Gregoriana, 1998.

SANCHEZ Maria A. y RONIGER Luis. El destierro paraguayo: aspecto transnacionales y generacionales. **Revista Mexicana de Ciencias Políticas y Sociales**.

Vol LII, N° 28, Enero-abril, 2010, p. 135-158. Universidad Nacional Autónoma de México. Disponible en: < Disponible en: <http://www.redalyc.org/articulo.oa?id=42116044008>>. Consulta en: 10 de Nov. 2014.

_____ y YANKELEVICH Pablo. Exilio y Política en América Latina: nuevos estudios y avances teóricos. **Revista E.I.A.L**, Vol. 20, N° 1, 2009, Gues Edit, p. 7 – 17

SHARPE Jim. “Historia desde abajo”. En: _____ BURKE Peter (Ed.) **Formas de Hacer Historia**. 2ª Edición. Madrid: Editorial Alianza, 1996, p. 38 - 58.

SILVA, Paulo Renato. "*Memória, História e cidadania*". Em: **Cadernos do CEOM (UNOESC)**. Ano 23, volume 32, p. 327- 346, 2010.

SIMÓN José L. Sistema político, Estado y sociedad en el Paraguay del autoritarismo contemporáneo y en el de la transición y la integración democrática. En: ROJO, Raúl Henrique y TAVARES Antonio José Giusti. **Instituições Políticas Comparadas dos Países do Mercosul**. FGV. 1998, p. 348 – 423.

SOLER Lorena. **Paraguay la larga invención del golpe: el stronismo y el orden político paraguayo**. Buenos Aires: Imago Mundi, 2012.

_____. Entrevista a Lorena Soler por Paulo Renato Silva. **SURES Paraguay, nuevos temas, nuevas perspectivas: arte, cultura e historia**. Foz do Iguazu: Revista Digital del Instituto Latinoamericano de Arte, Cultura e História- Universidade Federal da Integração Latino-Americana-UNILA, Edición Número 4, 2014.

_____. Mitos históricos, obstáculos epistemológicos y fronteras conceptuales. ¿Cómo es posible abordar el stronismo? **Cuarto Taller de Discusión “Las derechas en el Cono Sur, siglo XX”**, Universidad Nacional de General Sarmiento, Los Polvorines, 31 de mayo de 2012.

SUAREZ Victor. Introito. En: En: _____ CARRÓN Juan M. *et. al.* **La década del 40: Historia, educación, pensamiento y literatura**. Asunción: Criterio Ediciones, 2006, p. 9 – 11.

QUEVEDO, Oscar (Org.). *et tal.* **Forjadores del Paraguay: Diccionario Biográfico.** 1º Ed. Buenos Aires, Quevedo Ediciones, 2000.

ROSSI Laura. **El desarrollo de la Enseñanza Social de los Obispos del Paraguay (1940 – 1993). Un compromiso progresivo con la dignidad de la persona humana.** Roma: Editrice Pontificia Università Gregoriana, 1998.

ROUX Rodolfo R. La romanización de la Iglesia Católica en América. **Pro-Posições.** V. 25, n. 1 (73), p. 31-54. Jan./abr. 2014, en : p. 44 – 45.

TALAVERA, Isel J. Memoria Contra Hegemónica en Paraguay: Ramón Talavera, la Iglesia y el Estado en la Dictadura de Stroessner. *Revista SURES Paraguai, novos temas, novas abordagens: Arte Cultura e História*; Foz do Iguaçu: Universidad de la Integración Latinoamericana. Número: 4 N° 4, 2014, p. 53 – 64. Disponible en: <<https://ojs.unila.edu.br/ojs/index.php/sures>>.

_____. *Yo el Supremo como metáfora da Ditadura Stroessner.* Foz do Iguaçu: **Unioeste:** Universidade Estadual do Oeste do Paraná, 2006.

TALAVERA Ramón A. **Cruzada Nacional Reina de las Naciones Vale la pena salvar a la patria: Síntesis de la Conferencia Pública.** Asunción. Inédito/sin publicación. 22 de febrero de 1958, s/p.

_____. **Mensaje para la Liberación del Paraguay.** Uruguay: Universidad de la República, 4 de Marzo de 1959.

_____. **Mensaje para la Liberación del Paraguay.** 2º Edición. Asunción: Equipo Nacional de Pastoral Social, 1994.

TELESCA Ignacio. **Las Ligas Agrarias Cristianas.** Asunción: El Lector, Tomo 8, 2014.

THOMPSON Paul. **Historia, memoria y pasado reciente**. Anuario N° 20 2003/2004. Escuela de Historia Facultad de Humanidades de Rosario. HomoSapiens Ediciones, 2003/2004.

_____. **La voz del pasado. Historia oral**. Valencia: 1º Edición Alfons El Magnanim, 1988.

UCHÔA Graziano. *Resistencia armada no Paraguai: a luta contra a ditadura de Alfredo Stroessner*. **Revista Sures Paraguai, novos temas, novas abordagens: Arte Cultura e História**. Foz do Iguaçu: Universidad de la Integración Latinoamericana. Número: 4, p. 102-115, 2014. Disponible en: <<https://ojs.unila.edu.br/ojs/index.php/sures>>. Consulta en: 10/010/2014.

VERÓN Luis. **Enciclopedia Biográfica Paraguaya del Bicentenario**. Asunción: Verón, 2009.

VILABOY G. Sergio *et all*. **Forjadores del pensamiento crítico latinoamericano: biografía de luchadores y pensadores revolucionarios de América Latina y del Caribe siglos XIX y XX y cronología histórica**. Quito Ecuador: Ediciones La Tierra, 2011.

YORE, Fátima Myriam. **La dominación stronista. Orígenes y consolidación. Seguridad nacional y represión**. Asunción: BASE Investigaciones sociales, 1992.

ZAMORANO, Carlos. **Paraguay Insurreccional del Siglo XX**. Argentina, Buenos Aires, 1992.

OTRAS FUENTES

ARCHIVOS FAMILIARES. Certificado de Nacimiento, Servicio del Registro Civil del Paraguay. **Archivos Familiares**. Asunción, 1979.

_____. Carta de Luis Sebastián Talavera a la Familia. **Archivos Familiares**, s/a, s/p.

_____. Celebración de Sacerdocio Primera Misa. **Archivos Familiares**, Asunción, 23 y 30 de Nov. 1947, s/p.

_____. TALAVERA R. Carta a los Padres y Hermanos en el Exilio. **Archivos Familiares**. Argentina, Formosa: 1971.

_____. Retrato del Pbro. Ramón Talavera 'Intérprete de los Anhelos del Pueblo' por Tilcará. Sin local. Sin Local, Revista Soberanía. **Archivos Familiares**. 1958, p. 4.

ARCHIVOS DEL ARZOBISPADO:

ARZOBISPADO, CURIA ECLESIAÍSTICA. Año 1947. **Sección Personal Ramón Talavera G.** Tonsura: 22 de diciembre de 1944. 1º Orden menor 2 XII. Ultimas órdenes menores 17-III-1945. Presbiterado 23 Noviembre 1947. Asunción

Documentos:

ARZOBISPADO. CONTRATO RADIAL firmado entre el Presbitero Talavera y la Radio Guaraní. **Arzobispado**. Asunción, 20 de Octubre de 1954, p. 211.

_____. MENA PORTA. Respuesta al MRE sobre el Programa Radial Vale la Pena Salvar a la Patria. **Arzobispado**. Asunción, 23 de Oct. 1954, p. 209.

_____. NOTA del Ministerio de Relaciones Exteriores sobre el Programa Radial del Sacerdote Talavera. **Arzobispado**. Asunción, 1954, p. 210.

_____. PANTALEÓN R. Nombramiento de Ramón Talavera, Vicario Cooperador Iglesia Catedral de Asunción. **Arzobispado**, 6 de Mayo de 1948, p. 238.

_____. TALAVERA R. Carta dirigida a Monseñor Mena Porta. **Arzobispado**. Buenos Aires, 1947, p. 245.

_____. TALAVERA R. Carta a Mena Porta sobre el Programa Radial Vale la Pena Salvar a la Patria. **Arzobispado**. Paraguay, San Lorenzo de la Frontera, 26 Oct. 1954, p. 194 – 199.

_____. TALAVERA R. Carta a Mena Porta. **Arzobispado**. Saturnino Pietro, Emboscada, 18 Oct. 1957, p. 173.

_____. TALAVERA R. Programa Radial Vale la Pena Salvar a la Patria. **Arzobispado**. Asunción, Oct. 1954, p. 202 – 208.

CENTRO DE DOCUMENTACIÓN Y ARCHIVO PARA LA DEFENSA DE LOS DERECHOS HUMANOS. **Archivos Policiales correspondientes al Departamento de Investigaciones, Departamento Judicial y la Dirección Nacional de Asuntos Técnicos: Referencia de Información N° 468/2002**. Centro de Documentación DH: Asunción, 22 oct. 2002:

_____. FICHA N° 2022 Rollo 15 Fotograma 1518, 1519. Departamento de Investigaciones.

_____. FICHITA DE ENTRADA del Departamento de Investigaciones.

_____. LIBRO N° 7 “A” Rollo 172 Fotograma 1612 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 30 mayo 1978.

_____. LIBRO N° 10 “A” Rollo 51 Fotograma 157 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 22 dic 1978.

_____. LIBRO N° 12 “A” Rollo 173 Fotograma 265, 268 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 12 - 13 mar. 1979.

_____. LIBRO N° 21 “A” Rollo 174 Fotograma 675 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 29 feb. 1980.

_____. LIBRO N° 30 “A” Rollo 175 Fotograma 633, 634 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 17 feb. 1891.

_____. LIBRO N° 42 “A” Rollo 176 Fotograma 1424 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 6 mar. 1982.

_____.LIBRO N° 59 “A” Rollo 179 Fotograma 332 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 3 nov. 1983.

_____. LIBRO N° 6 “B” Rollo 189 Fotograma 253 del Departamento de Investigaciones. Puerto Itá Enramada, 16 mar. 1980.

_____. LIBRO N° 1 “C” Rollo 189 Fotograma 2087 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 20 jul. 1958.

_____. LIBRO N° 1 “C” Rollo 189 Fotograma 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, */29/29/33/35/36/37/38 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 24 feb. 1958.

_____.LIBRO N° 21 “C” Rollo 191 Fotograma 1476, 1685, del Departamento de Investigaciones. Asunción, 23 ene. 1988.

_____.LIBRO N° 6 “E” Rollo 191 Fotograma 1476, 1685, 1798 del Departamento de Investigaciones. San Antonio, 10 ago. 1965.

_____.LIBRO N° 7 “E” Rollo 9 Fotograma 1888, 1889, 1890, 1891, 1892, 1893, 1894 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 19 nov. 1974.

_____.LIBRO N° 6, 7, 8 “L” Rollo 1 Fotograma 378, 379. Asunción, 26 mar. 1958.

_____.LIBRO N° 6, 7, 8 “L” Rollo 1 Fotograma 384. Asunción, 05 mar. 1958.

_____.LIBRO N° 6, 7, 8 “L” Rollo 1 Fotograma 385. Asunción, 25 feb. 1958.

_____.LIBRO N° 6, 7, 8 “L” Rollo 1 Fotograma 387. Asunción 20 feb. 1958.

_____.LIBRO N° 6, 7, 8 “L” Rollo 1 Fotograma 388, 389, 390. Asunción 17 feb 1958.

_____.LIBRO N° 109 “L” Rollo 209 Fotograma 205, 206, 207 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 19 feb. 1981.

_____.LIBRO N° 61 “P” Rollo 48 Fotograma 1190, 1191 del Departamento de Investigaciones y Servicio de Inteligencia de Buenos Aires. Embajada Paraguaya en la República Argentina, ene., feb. y mar. 1963.

_____.LIBRO N° 64 “P” Rollo 145 Fotograma 112, 113, 114, 115, 116, 117 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 15 dic. 1971.

_____. LIBRO N° 72 “PE” Rollo 145 Fotograma 2005, 2006, 2007, 2008, 2009 del Departamento de Investigaciones.

_____.LIBRO N° 1 “V” Rollo 151 Fotograma 1250 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 03 mayo 1974.

_____. LIBRO N° 6 “W” Rollo 152 Fotograma 171, 172 del Departamento de Investigaciones.

_____. LIBRO N° 47 “W” Rollo 19 Fotograma 941, 942 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 30 set. 1981.

_____. BIBLIORATO N° 25 Rollo 25 Fotograma 797, 857 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 30 ene. 1988.

_____. BIBLIORATO N° 208 Rollo 27 Fotograma 1357 del Departamento de Investigaciones. Asunción, 30 mayo 1988.

_____. BIBLIORATO N° 595 Rollo 185 Fotograma 453 del Departamento de Investigaciones. Asunción 30 set. 1981.

_____. CARPETA N° 1012 Rollo 47 Fotograma 677, 678, 679 del Departamento Judicial. Asunción, 25 nov. 1959.

_____. CARPETA N° 2 “A” Rollo 186 Fotograma 1653, 1654, 1655, 1656 de la Dirección Nacional de Asuntos Técnicos.

DIARIOS Y REVISTAS

EL COLORADO. Ñene Talavera: Luis Sebastián Talavera. **El Colorado**. Asunción, Paraguay, Sept. 1977, p. 4.

EL TERRITORIO. Adhesión al Reverendo Padre Talavera. **El Territorio**. Posadas, Misiones, 24 mayo 1959.

_____. Ante una muchedumbre que colmó la capacidad del Teatro Español dijo su mensaje y expuso sus convicciones el Pbro. Ramón Talavera. **El Territorio**. Posadas, 22 oct 1959.

_____. Demócratas Argentinos y Paraguayos dieron Cordial Bienvenida al Pbro. Talavera. **El Territorio**. Posadas, 22 set. 1959.

_____. Detalles de la Expulsión de Talavera. **El Territorio**. Posadas, Misiones, 16 ago. 1959

_____. El Cura y el régimen: la lucha del Padre Talavera. **El Territorio**. Posadas, ago. 1959.

_____. El Padre Talavera desea regresar al Paraguay. **El Territorio**. Posadas, 21 nov 1959.

_____. El Padre Talavera inicia en Buenos Aires la Campaña contra la Dictadura de Stroessner. **El Territorio**. Posadas, ago. 1959.

_____. Fracasó una segunda tentativa de viaje del Reverendo Padre Ramón Talavera. **El Territorio**. Posadas, 01 dic. 1959.

_____. Invitan al Pueblo Correntino a recibir al Padre Talavera. **El Territorio**. Posadas, ago. 1959.

_____. Iniciase una lucha total contra el régimen imperante en el Paraguay: Pedido del Catolicismo Paraguayo – Nota del Padre Talavera. **El Territorio**. Posadas, 07 set. 1959.

_____. Manifestaciones del Padre R. Talavera. **El Territorio**. Posadas, 06 feb. 1960.

_____. Niegan al Pbro. Talavera la entrada al Paraguay. **El Territorio**. Posadas, 12 dic. 1959.

_____. Obstaculizan el viaje a Asunción del P. Talavera. **El Territorio**. Posadas, 06 feb. 1960.

_____. Preocupa a la Dictadura la llegada del Padre Talavera. **El Territorio**. Posadas, 24 ago. 1959.

_____. Un Manifiesto del Padre Talavera se dio a publicidad en Montevideo. **El Territorio**. Posadas, sep. 1959.

_____. Visitó nuestra casa el Pbro. R. Talavera. **El Territorio**. Posadas, 17 oct. 1959.

_____. Un Manifiesto del Padre Talavera se dio a publicidad en Montevideo. **El Territorio**. Posadas, sep. 1959.

GODOY Rubén D.; ARMOA Estela B. *et al.* **El Autoritarismo en la Historia Reciente del Paraguay. Asunción.** “Pa’í Talavera, precursor de una Iglesia comprometida con la gente” Asunción: Comisión de Verdad y Justicia (CVJ) / Ministerio de Educación y Cultura (MEC), 2008, p. 49 – 50. Disponible en: <http://www.verdadyjusticia-p.gov.py/gfx/documentos/documento_5458f7e405793.pdf> > Acceso en: 29 Junio 2016.

JARRA Fermin. Mons. Talavera, perseguido por el régimen stronista, murió en el Brasil. **ABC DIGITAL**. Asunción, 09 ago, 2010. Disponible en: <<http://www.abc.com.py/edicion-impres/politica/mons-talavera-perseguido-por-el-regimen-stronista-murio-en-el-brasil-143340.-html>>. Acceso en 10 ago. 2010.

JUTRONICH Jeronimo. El padre Talavera y el Drama Paraguayo. **REVISTA VEA Y LEA**. Buenos Aires, 17 sep. 1959, p. 20 – 26, 74 – 76.

PEREZ Carlos C. Primer sacerdote que enfrenta a la dictadura 1959. **Última Hora**. Asunción, 06 feb. 2005. Cuaderno Ultima Hora Dominical, N° 49, p. 23.

SAUÀ LLANES Angel. A la memoria de Ramón Talavera. **Ultima Hora.com**. Asunción, Sábado 4 de septiembre de 2010, s/p. Disponible en: <<http://www.ultimahora.com/a-la-memoria-ramon-talavera-n355254.html>> Acceso en Noviembre de 2010.

SILVERO de Rogelio. Paí Talavera: uno de los primeros curas que desafió a Stroessner. **La Opinión**. Asunción, 07 jun. 1991. p. 23.

UnLA Universidad Nacional de Lanús, Argentina, Centro de Estudios de Integración Latinoamericana 'Manuel Ugarte'. Disponible en: <<http://www.unla.edu.ar/index.php/centro-de-estudios-de-integracion-latinoamericana-presentacion>>. Consulta en Noviembre de 2014.